

الأعمال الفكرية

د. أحمد مختار عمر



مكتبة جامعة القاهرة

2000

أسماء الله الحسنى

دراسة في البنية والدلالة



مكتبة جامعة القاهرة

# أسماء الله الحسنى

## دراسة في البنية والدلالة

د. أحمد مختار عمر

### لوحة الغلاف

اسم العمل الفني : لفظ الجلالة  
التقنية : نسجية مشغولة بألوان طيمنية  
المقاس : ٣٠ × ٥٥ سم

ينصرف الفنان العربي عن تجسيم الأشكال - في أغلب الأحيان - فتراه يفتح بأن يرمض إلى التواء لإبراز الملامح . ينثر من وجه الطبيعة إلى التجريد المطلق ، ولكن ذلك لا يجعله قته جامداً ، بل هو يوقظ المادة من سباتها ويضيف إليها الحمس الموسيقي المتناسب ، من خلال ألوان صادحة بالبهجة ونشوة ، واللون يجري مجرى أداة للتأويل لتعظم قدرته في جذب البصر ، واللون عنصرو كبرهم من أهم العناصر الخلاقية .

أما الخط ، فهو بمثابة إشارة وقار ، وسمة لإيصال بعيش يتعظيم الخلاق ، والخط هندسة روحانية . وفي اللوحة المنشورة على الغلاف تقيم الحروف داخل تراكيب بارعة : تنبه الإرتجال . وهي ذات حس صوفي يقترب من فن الحفر .

محمود الهندي

## مقدمة

٤ - ٣

٦ - ٥

يبدل إلى الفراسة أسماء أم صفات

الاستعمال القرني ٥ - التبادل بين اللفظين ٥ - التفرقة بين الاسم والصفة ٥

- رأى المؤلف ٦

٢٠ - ٧

الفصل الأول: إحصاء أسماء الله الحسنى

ورود التسمية في القرآن ٧ - ذكر الاسم في القرآن ٧ - ذكر الاسم مقيدة

٩ - ذكر الاسم من خلال لعله ٧ - الإشارة للجملة لهذه الأسماء في الحديث

السري ٩ - التمسك بغير بعض الأسماء في أحاديث متفرقة ٨ - البيان

التفصيل لهذه الأسماء في بعض كتب السنة ٩ - هل سرد الأسماء جزء من

الحديث ٩ - هل سرد الأسماء من زيادات الرواة ١٠ - الخلاف الشديد في

أم واهات ١٦ - عدد أسماء الله تعالى ١٦ - الحصر في تسعة وتسعين ١٦ -

عدم التقيد بعدد معين ١٦ - معنى الحديث أن لله تسعة وتسعين اسماً ١٣ -

المصادر المعتبرة لتجديد أسماء الله الحسنى ١٥ - التصاريح أو التفاسير بين

هذه الأسماء ١٦ - رسم الله الأعظم ١٦ - يبدل أسماء الله الحسنى من

القرني وكتب السنة ١٨ - ملاحظات للمؤلف ٣٨ - الأسماء التسعة والتسعون

المرجوة في القرآن ٤٠

٦٢ - ٤١

الفصل الثاني: معنى أسماء الله الحسنى

المعجم الذي اختاره المؤلف ٤١ - طوله ٤٢ - الأيد ٤٣ - الآخر ٤٣ - القدر

٤٣ - الإي ٤٣ - للأمن ٤٣ - البادي ٤٤ - القليل ٤٤ - البديع ٤٤ - الباري

٤٤ - البار ٤٥ - البير ٤٥ - طيرهان ٤٥ - البسط ٤٥ - البصر ٤٦ - الباطن

٤٦ - الباست ٤٦ - طياتي ٤٦ - ليس ٤٧ - تمام ٤٧ - التواب ٤٧ - الشيب

٤٧ - الحار ٤٧ - الحبل ٤٨ - ذو الجلال ٤٨ - الجامع ٤٨ - الجليل ٤٩ -

الحب ٤٩ - الحيد ٤٩ - الحبيب ٤٩ - المحصى ٥٠ - الحافظ

٥٠ - الحفظ ٥٠ - الحفي ٥٠ - الحفي ٥٠ - الحاكم ٥١ - الحكيم ٥١ - الحكيم

٥١ - الحليم ٥١ - الحليم ٥١ - الحنان ٥٢ - المحيط ٥٢ - الحى ٥٢ - الحى

٥٢ - الحسب ٥٢ - الحير ٥٣ - الحافظ ٥٣ - الحقائق ٥٣ - الحقائق ٥٣ -

الحق ٥٣ - الحاتم ٥٤ - الدين ٥٤ - الدار ٥٤ - القدر ٥٤ - الزمزم ٥٤

الرحمة ٥٥ - الرحمن ٥٥ - الرحيم ٥٥ - الرزاق ٥٥ - الرزاق ٥٥ - الرزاق

طبعة خاصة من عالم الكتب

لمكتبة الأسرة

بالاشتراك مع الهيئة المصرية العامة للكتاب



الأولى حسب عدد النقاط ١٧٠ - تكرار الأسماء العشرة الأولى في مجموع  
أسماء العرب ١٧١.

الفصل السابع: صورة الإله في اليهودية والمسيحية ..... ١٧٢ - ١٨١

في اليهودية ١٧٢ - في المسيحية ١٧٦ - نظرة مقارنة بين الديانات السماوية  
الثلاث. اليهودية والمسيحية والإسلام ١٧٧.

مراجع البحث: ..... ١٨٢ - ١٨٤

كتب أخرى للمؤلف ..... ١٨٤



## مقدمة

هذه دراسة ما كنت أقدر - حين بدأت في التفكير في إنجازها - أن تتسوى كتابا متنوع  
الإحصاء، تتمة القصور بالعبارة التي جاء عليها. فقد كنت أقدر لها أن تكون فصلا في كتاب  
أحدث عن «الصحيح الوصفي» في اللغة العربية على ضوء الاستخدام القرآني، وكنت أدرك أن  
أحد من مزايا الفصل الصحيح الوصفي التي سادت عليها أسماء الله الحسنى، وأبرز معاني أوزانها  
التي تسيل إلى معاني هذه الأسماء المعجبة دلالات جديدة.

ولكن ما أن توغلت في الدراسة حول الموضوع، وأخذت أجمع المادة من مصادرهما حتى تبين  
أن المادة - قبل أن تبدأ الدراسة التصرفية - أن أكون بإحصاء لأسماء الله الحسنى لأنها المادة  
الأساسية لهذه الدراسة.

ولما أن رسمت المصادر أساسا حتى اكتشفت أن هذه الإحصاء ليس أمرا هينا، نظرا للاختلاف  
المتزايد بين كتب السنة في هذا الإحصاء، وللتباين الواضح بين ما ورد في كتب السنة من  
أسماء، وما ورد في القرآن الكريم. وهكذا وجدت نفسي مطالبا بالقيام بعمل إحصائي لعل أن  
هذه الدراسة التصرفية، ووجهته ما تجمع لدى من مادة كالتيا لشغل فصل كامل مستقل.

ثم حين لم يعد الفرق من هذه العمل الإحصائي أن التوصل إلى معنى الصيغة كثيرا ما يؤول  
على صورة نفس المعنى للاسم، فليل إعطاء معنى الصيغة لصفات «البر» أو «الجليل»، أو  
«الحبيب»، أو «الحكيم»، أو «الحبيب»، أو «الحق»، أو «الحق»، أو «الودود»... لابد من تحديد  
الانتماء للصيغة، كما يحسن أكون بدراسة المعاني المعجزة لأسماء الله الحسنى، والاستخدام  
القرآني لها، وهكذا نلجأ لدراسة أطر تفسير القصور لاثنتي عشر هذا لعل أن أصل إلى هدف  
أساسي وهو دراسة دلالات التصرفية لأسماء الله الحسنى التي شغلت فضلا مستقلا.

وقد أغرتني خرافة المادة التي جمعتها إلى القيام بثلاث دراسات أخرى حول الموضوع عالجتها  
أو لأسماء الصيغيات الثلاثية لهذه الأسماء، والثانية استخدمت أسماء الله الحسنى في أسماء الناس،  
والثالثة صورة الإله في اليهودية والمسيحية.

ومما أحسني هذا العمل كتابا على سريته وجاء في فصول سيرة من على التوالي.

الفصل الأول: إحصاء أسماء الله الحسنى

الفصل الثاني: معاني أسماء الله الحسنى

الفصل الثالث: أسماء الله الحسنى في اللغة المعجزة والدلالة التصرفية

الفصل الرابع: التصنيفات الثلاثية لأسماء الله الحسنى

**الفصل الخامس:** نتائج من الاستغناء للفرق لاسماء الله الحسنی.

**الفصل السادس:** أسماء الله الحسنی وأسماء الناس.

**الفصل السابع:** صورة الإله فی اليهودیة والمسیحیة.

وأعترف أن ما كتبت لا يمثل إلا نظرة في بحر، وأن أبواب الزواج إلى هذا الميدان تقتصر ما تزال مشرعة، وأن جوانب الموضوع التي لم أتاولها - أو حتى التي حاولت تناولها - ما تزال تجرى عيالات بكرا، ويحتاج إلى دراسات أخرى متنوعة على الرغم من كثرة ما كتب عن أسماء الله الحسنی.

وأحسب أن ما أقدّمه للقارئ في هذا الكتاب فيه من الجدية الكثير، وفيه من التفتت الشخصية والآراء الاجتهادية ما يعطى هذا العمل قيمة خاصة - من ناحية - وفتح باب لموارء والبدل حوله من ناحية أخرى.

وأرجو أن يجد القارئ في هذا الكتاب من القيمة ومن الفناء الفكري والروحي مثل ما كنت أجد أثناء جمعي للمادة، وجولسي لكتابتها.

وإذا كان الإمام العراقي قد ذكر في مقدمة كتابه المصنف للأشرف في شرح أسماء الله الحسنی أنه كان مترجماً في المذهب كتاب «أخلاق سبيل الخير، وعدولا عن مکتوب سنن الفروع، والمستفصا لقوة البشر عن دورك هذا الوطء» معللاً ذلك بأن هذا الأمر «هو من المزام، حسب المذهب». تنحصر الأبواب فيه، وتخلص أبعاد التمسك لدين مناهية فضلا عن العاصية - لعمري - من أن تطلب الصليح ليعلم أنه تكون قد ولدت فيه القلب، أو خلق فيه المنظر.

ويكتفي إن لم يحصل بهذا الكتاب أجرى الاجتهاد والإصابت، أن أحسب أن اجتهاد واحد.

والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل.

أول أكتوبر ١٩٩٦

١٨ من جمادى الأولى ١٤١٧

## المؤلف

## مدخل إلى الدراسة

### أسماء أم صفات

أطلق العلماء على الصفات التي تميز الذات الإلهية عن غيرها كلمة «الأسماء» تارة وكلمة الصفات تارة أخرى. فليل تترك فرق بين التفظين؟ أو هما مترادفان؟

أول ما يلاحظ أن الاستعمال الورد في القرآن والسنة قد انصرف على كلمة «الأسماء» دون الصفات. ولذا جاءت جميع الشروح والدراسات تحت عنوان «أسماء الله» أو «أسماء الله الحسنی» وتبدأ باستثناء «كتاب الأسماء» والصفات للهيهي.

ومع ذلك فمن لائحة أن آراء العلماء حول صحة أو عدم صحة التبادل بين التفظين قد اختلفت على النحو التالي:

١. منهم من يبادل بين التفظين بحرية، واعتبر أسماء الله هي صفاته، وصفاته هي أسماء. يقول الإمام البيهقي: «أسماء الله أوصافه، وأوصافه صفاته لا يفتح بها غيره»<sup>(١)</sup>، ويقول البيهقي في الاقتضاء: «فله من أجل أسماء وصفاته، وأسماء صفاته، وصفاته أوصافه»<sup>(٢)</sup>، ويقول القرطبي في الزينة: «الله معنوت بالرحمن الرحمن... وعلمان الصلطان لئلا على الله»<sup>(٣)</sup>، ولهذا عهد التفظين بالتبادلون الكلمة العربية بكلمات متعددة منها: *names*، أو *titles*، أو *attributes*.

٢. ومنهم من فرق بين التفظين في المعنى، ونجح من ذلك ظهور جملة تلي ثبوت الأسماء لله وسلم بثبوت الصفات، أو العكس، وجماعة ثالثة يمتزج بالأسماء والصفات لله تعالى<sup>(٤)</sup>.

٣. ومنهم من اقتصروا بين مفهومين التفظين أن نخب بعض العلماء إلى أن أسماء الله توقيفية، وهي أسماء محددة أما صفاته فغير توقيفية، وغير محددة.

أما نتج عنها أن قال بعضهم إنه ليس لله تعالى إلا اسم واحد فقط<sup>(٥)</sup>، ولعلمهم هنا بذلك أخذوا هذا الاسم الواحد صفات لا لمسماء.

### والثاني فرقوا بين الاسم والصفة اتسموا إلى فريقين،

١. قالوا: «الله» و«الله» - يفرق بينهما بأن الاسم هو اللفظ الموضوع للدلالة على المسمى بخلاف الصفة فريد مثلا فسمه زيد، ولكن له صفات أخرى في نفسه هي أنه أبيض، وطويل. علم ذاته شخص باسمه أو بصفة من صفاته بأن قال في يا أبيض، أو يا طويل.. فقد

(١) البيهقي ومرويه من الإلهيات ص ٦٤٢.

(٢) التوح ص ٥ / ١٩.

(٣) ص ٤.

(٤) القرطبي ص ٢٩.

(٥) الصليح ومرويه من ص ١٥٩.



وهو الذي ذرأكم في الأرض

(الذمتون: ٧٩)

وإنا مرضيت لهما بشقين

(الفهرست: ۸۰).

انہ ہر پیکر و سجد

(البروج: ٧٣)

قد اشتق العلماء من الأفعال السابقة الأسماء الآتية:

المحب، الباحث، الجامع، الفاري، الشافي، الجدي، المعيد.

ووردت الإشارة إلى أسماء الله الحسنى بصورة مجملة دون حصر في العديد من الأحاديث النبوية التي رويت بروايات متعددة وإن نصت جميعها على العدد (٩٩)، ومن ذلك:

عن الأخرج عن أبي هريرة روي قال: لله تسعة وتسعون اسما - مائة إلا واحدا - لا يحيط بها أحد إلا دخل الجنة. وهو خير أحب إلي (١)

١- من أي سلطة من أي هيوية ملال، لال رسول الله صلى الله عليه وسلم، إن لله نعمه  
ولهم فيها مائة إلا واحد، من أصحابها دخل الجنة

١- عن عبد الرحمن الأورج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا، إنه وثق بعباد الوتر، من حفظها دخل الجنة<sup>(١)</sup>.

ولم يخرج منائر الروايات عن ذلك وإن اضطلعت بحظر الظاهرات<sup>(٢٣)</sup>.

كما ورد النص على بعض من أسماء الله في أحاديث متفرقة مثل:

عن أنس بن مالك قال: كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد ورجل يصلي فقال: أتعلمون إني سأبذل لكم ثياباً لا تشاء، إني سأبذل بديع القميص والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حي، يا قديم أسألك. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: هل تعلمون ما دعا؟ قالوا: الله يرسله أعلم قال: دعا باسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى.<sup>(43)</sup>

٦- يحشر الله الأحياء فيناهم بصوت يسعه من بعد كما يسعه من قرب: أيا الطائفة أيا  
الزمان. (٥)

١١) الفيلسوف مع قطع الفيلسوف ١١ / ٢٩٢ ، (١٢) منظر ابن سينا ٢ / ١٤٦٩ .

٣) خطر السد لأحمد بن عتيل ١٤ / ٤٧، ١٥٧، ٦٢١، ١٨، ٩٢٩ مع تعليق الدكتور ١٩ / ٦٤٤، والمصادر  
للحكم ١ / ٦٦، ١٧، وتفسير القرطبي ٤ / ٣٩٨، والاستعانة للشيخ من ١٤ / ١٤، وجميع الآراء  
٣٥ - ٣٠ - ٢٥ - ٢٠ - ١٥ - ١٠ - ٥ - ٠

(4) شرفه القلبي 5 / 31

٣ (٥) لا يجوز التماس المساعدة من

« أكثر ما كان النبي يحلف: لا ومقلب القلوب »<sup>(١)</sup>.

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا دُعي إلى فراشه: اللهم رب السموات وباب الأرض، رب كل شيء، خلق الحب والنفوس، منزل التوراة والإنجيل والفرقان، أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بعنته، أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء. (٢٦)

« وأخيراً بعض كتب السنة يهذب أسماء الله الحسنى (المجلد الذي سبق ذكره والذي نشر على القيد نسمة وتسعين) - ألحقته به بياناتاً تفصيلياً يحدد هذه الأسماء، وأقدم ما حدد هذه الأسماء من كتب الحديث الثلاثة.

١- سنّ الفيل (٢٠٩ - ٢٧٢ هـ).

١- سنو القرمطی (٢١٠-٢٧٩هـ).

٢٠٠٠: ١١١-١١٢. (٢٠٠٠: ١١١-١١٢).

وقد انقصر كل من ابن حاجة والترمذي على قائمة واحدة وإن اختلف العدد لكل منهما واختلف العدد، أما الحاكم فقد ذكر قائمتين مختلفتين تعطينان أولاً مع قائمة الترمذي وتختلف الأخرى عنها وعن قائمة ابن حاجة اختلافًا بيناً في الترتيب وفي العدد.<sup>(٢٧)</sup>

وقد حقق ابن حجر على اختلاف القوائم قائلا: «ولم يقع في شيء من طرقه سرد الأسماء إلا في رواية الترمذي بن مسلم عند الترمذي، وفي رواية زهير بن محمد بن موسى بن هبة عند ابن ماجة، وفيها اختلاف شديد في سرد الأسماء، والزائد والنقص..» وولع سرد الأسماء أيضا في طريق ثلاثة آخرها الحاكم في المستدرکة وجمهور القرطبي في الذکر<sup>(1)</sup>.

وقد اُثرت أحاديث الأسماء، وتزايد العدد إلى تسعة وتسعين، جدا لا تحصى بين أهلها،  
شمل عدة جوانب للموضوع منها:

الأهل سرد الأساءه - قرى الاحاديث التي نصت عليها - جزء من الحديث لو هو من زيادات  
الروايات وما مدى الثقة في هذه الزيادات؟

سأهل أبناء الله محصورة في سعة وتسعين لفظ أو العدد قابل للزيادة؟

709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044 1045 1046 1047 1048 1049 1050 1051 1052 1053 1054 1055 1056 1057 1058 1059 1060 1061 1062 1063 1064 1065 1066 1067 1068 1069 1070 1071 1072 1073 1074 1075 1076 1077 1078 1079 1080 1081 1082 1083 1084 1085 1086 1087 1088 1089 1090 1091 1092 1093 1094 1095 1096 1097 1098 1099 1100 1101 1102 1103 1104 1105 1106 1107 1108 1109 1110 1111 1112 1113 1114 1115 1116 1117 1118 1119 1120 1121 1122 1123 1124 1125 1126 1127 1128 1129 1130 1131 1132 1133 1134 1135 1136 1137 1138 1139 1140 1141 1142 1143 1144 1145 1146 1147 1148 1149 1150 1151 1152 1153 1154 1155 1156 1157 1158 1159 1160 1161 1162 1163 1164 1165 1166 1167 1168 1169 1170 1171 1172 1173 1174 1175 1176 1177 1178 1179 1180 1181 1182 1183 1184 1185 1186 1187 1188 1189 1190 1191 1192 1193 1194 1195 1196 1197 1198 1199 1200 1201 1202 1203 1204 1205 1206 1207 1208 1209 1210 1211 1212 1213 1214 1215 1216 1217 1218 1219 1220 1221 1222 1223 1224 1225 1226 1227 1228 1229 1230 1231 1232 1233 1234 1235 1236 1237 1238 1239 1240 1241 1242 1243 1244 1245 1246 1247 1248 1249 1250 1251 1252 1253 1254 1255 1256 1257 1258 1259 1260 1261 1262 1263 1264 1265 1266 1267 1268 1269 1270 1271 1272 1273 1274 1275 1276 1277 1278 1279 1280 1281 1282 1283 1284 1285 1286 1287 1288 1289 1290 1291 1292 1293 1294 1295 1296 1297 1298 1299 1300 1301 1302 1303 1304 1305 1306 1307 1308 1309 1310 1311 1312 1313 1314 1315 1316 1317 1318 1319 1320 1321 1322 1323 1324 1325 1326 1327 1328 1329 1330 1331 1332 1333 1334 1335 1336 1337 1338 1339 1340 1341 1342 1343 1344 1345 1346 1347 1348 1349 1350 1351 1352 1353 1354 1355 1356 1357 1358 1359 1360 1361 1362 1363 1364 1365 1366 1367 1368 1369 1370 1371 1372 1373 1374 1375 1376 1377 1378 1379 1380 1381 1382 1383 1384 1385 1386 1387 1388 1389 1390 1391 1392 1393 1394 1395 1396 1397 1398 1399 1400 1401 1402 1403 1404 1405 1406 1407 1408 1409 1410 1411 1412 1413 1414 1415 1416 1417 1418 1419 1420 1421 1422 1423 1424 1425 1426 1427 1428 1429 1430 1431 1432 1433 1434 1435 1436 1437 1438 1439 1440 1441 1442 1443 1444 1445 1446 1447 1448 1449 1450 1451 1452 1453 1454 1455 1456 1457 1458 1459 1460 1461 1462 1463 1464 1465 1466 1467 1468 1469 1470 1471 1472 1473 1474 1475 1476 1477 1478 1479 1480 1481 1482 1483 1484 1485 1486 1487 1488 1489 1490 1491 1492 1493 1494 1495 1496 1497 1498 1499 1500 1501 1502 1503 1504 1505 1506 1507 1508 1509 1510 1511 1512 1513 1514 1515 1516 1517 1518 1519 1520 1521 1522 1523 1524 1525 1526 1527 1528 1529 1530 1531 1532 1533 1534 1535 1536 1537 1538 1539 1540 1541 1542 1543 1544 1545 1546 1547 1548 1549 1550 1551 1552 1553 1554 1555 1556 1557 1558 1559 1560 1561 1562 1563 1564 1565 1566 1567 1568 1569 1570 1571 1572 1573 1574 1575 1576 1577 1578 1579 1580 1581 1582 1583 1584 1585

72 *Journal of Health Politics, Policy and Law*

١٩٧٤ : أنظر مذكرات الجمعية في المجلد الثاني للبحوث والدراسات.

<sup>١</sup> في كتابه "العلماء العرب"، ص ٢٦٥، ويعلم القاري أن أبو بكر جعفر بن محمد من تلامذة ابن بطينة، وأن ي - هـ، توفي سنة ٣٨٠.

٢٢١) واما في (المنطق) ٢: ٢٥٢-٢٥٣ فمما مر به في تفسيرنا انما هو قوله تعالى انما يحسدكم الذين هملوا فاعبدوا الله ما يثبت لكم (٢٢٢)



جاء ما المصادر التي يصح الاعتماد عليها في تحديد أسماء الأجداد؟

د) هل تصح المقابلة بين أسماء الله؟ وهل يوجد من بينها ما يمكن أن يسمى باسم الله الأعظم؟

أما بالنسبة - للنقطة الأولى - فقد اختلف العلماء على تواريخ الخبر أو شهرته (حتى الآن) من هجرة بالنسبة للجزء الأول من حديث الاسماء، وعلى وجوده كذلك عن سلمان الفارسي عن عباس وابن عمر وعلى<sup>(١١)</sup>، ولذا نجد هذا الجزء من الحديث متفقا عليه ووروا في كتب حديث السنة وغيره<sup>(١٢)</sup>.

أما الجزء الثاني من الحديث المشتغل على سرد الأسماء إلى جانب القلة التي قبلت اتصالاً بزمه الأول ودرست روايته إلى أبي هريرة عن الرسول <sup>(ص)</sup> وجد فريق آخر من العلماء يشككونا على النحو التالي:

إلى أن حُجِرَ أنه لم يقع في شيء من طرق الحديث (وحي أكثر) سرد الأسماء إلا في رواية الوليد بن مسلم عند الطبرقي، وفي رواية زهير بن محمد عن موسى بن عطاء سنة ابن ماجه، وفي رواية عبيد العزيز بن المحضر عن أيوب عن محمد بن مهران عن أبي هريرة عند الحاكم وجعلهم الذين<sup>(41)</sup>

على الرغم من حوجة ووفيق القرني وابن ماجه إلى الأخرج لقيحدا لانتظام شديد على سرد الأسماء، وفي الزيادة والنقص<sup>(٥)</sup>.

وبما كان وجهه الاحتمال بفرع التميمين من بعض الرواة عن السبب في ترك التميميين تاريخ  
التميميين، وقد علق ابن حجر على هذا الجزء من الحديث قائلًا: وقال القسطلاني بعد أن  
أخرج من طريق الوليد: هذا حديث فريب حديثًا به غير واحد من صحرائه ولا تنفعه إلا  
من حديث صفوان وهو ثقة، وقد روى عن فريب وجهه عن أبي هريرة ولا تنفع في شيء من  
الروايات ذكر الأسماء إلا في هذه الطريق، وقد روى بإسناد آخر عن أبي هريرة فيه ذكر  
الأسماء وليس له إسناد صحيح<sup>(٦٦)</sup>، وعلق البيهقي عليه بقوله: قال أبو حنيفة: هذا  
حديث فريب حديث به غير واحد من صفوان بن يحيى وهو ثقة عند أهلنا، فلعنت. وقد

35) معجم الثبوتی 96 / 191، 194.

٣٥. وزير دولة للدياري ٣٥ / ٤

١٢ قال الحاكم بعد أن أشاد بفضلهما بالقول: بن مسلم ثم نظرنا فوجدنا الحديث المذكور رواه عبد العزيز بن الحارث عن أبي عبد الله عليه السلام وهو من رجال صالحين يصدقون حديثهم عن أبي عبد الله عليه السلام.

ON THE EQUATION

Page 15 of 18

538 735-413-413

روى هذا الحديث من غير وجه من أبي هريرة عن النبي، ولا يعلم لي كثير من الروايات ذكر الأسماء إلا في هذا الحديث<sup>(١)</sup>.

كذلك مما يؤول إلى جانب الاحتمال بولوع العنصرين من الرواة الخلاف الشديدا بين روايات  
الحدث. فما روى الطبراني عن أبي زهرة النخعي عن صفوان بن صالح متخالف في عدة  
أسماء لرواية الوليد عن شبيب عن الترمذي. ووقع الاختلاف كذلك في رواية الحسين بن  
صفيان عن صفوان عند أبي حنيفة. وفي رواية صفوان عند ابن خزيمة. وفي رواية البيهقي  
وابن مندة عن طريق موسى بن أبي عمير عن الوليد. وفي رواية عبد العزيز بن الحارث. كما  
وقع الاختلاف بين روايتي زهير وصفوان (٢٦)

هذا كما نقل ابن حجر في فتح الباري عن مشايير العلماء عددا من النقول التي تشكلت في هذا الجزء من الحديث، مثل قوله:

الغزالي: الأحاديث الواردة في سرد الأسياء ضعیفة لا یصح شرعاً منها أصلاً.

المهاجرى، لم يثبت أن القدر حبل الله عليه ومعلوم من الأسماء المذكورة.

التي تتكون من بعض الأسماء الكاملة للمصنفات المرفوعة، ويحصل أن تكون من جميع  
مصر الروا وهو الأشهر هنا.

أبو زيد البلخي، أما الرواية التي مررت فيها الأسماء ليدل على ضعفها عدم تناسبها في السياق ولا في التوقيت، ولا في الاشتقاق<sup>(٤)</sup>.

وإسماه (المذكور كذلك في حقيقته لأن الحديث بلفظ ذكرتها ببعض الروايات وهي: وكلفها في القرآن: أو: وهي في القرآن<sup>(1)</sup>). وقد ثبت أن الروايات التي سردت الأسماء لفصلها لاد  
احتمال على أسماء ليست في القرآن، كما خللت من أسماء وردت في القرآن.

لما انقضى الثلثة الحادية بجنت الملباء حول عدد أسماء الله تعالى، وهل هي محصورة في  
سنة أو تسعين أو فائضة للزيادة بحسب ما يلقى بإذن الله تعالى فقد قسم فيها العلماء إلى  
ثلاثة طوائف:

أما الترميز الأول فكان يرمي الالتزام بالمحدد التولود في الجلبث ورفض الزيادة عليه، ومن هؤلاء الأثري الذي نشر على النعم<sup>(٥٠)</sup>، وابن حزم الذي يقول في كتاب المحلى ما نصه:

وإن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً مائة خير واحد، وهي أسماء الحسن، من زاد شيئاً من  
 عند الله فقد أحسن في أسمائه. وهي الأسماء المذكورة في القرآن والسنة. وقد صعد إليها تسعة

٢٢٦ / ١١ (٢) نشر صح القدرى

(23) 316 (718), and for the last two from 157 to 159.

www.elsevier.com/locate/jmb

274 / المجلد 5 / العدد 1 / 2014

وتسمون اسما فقط ولا يحمل لاحد ان يميز ان يكون له اسم وانك لانه عليه السلام قال: ما من غير واحد. فلو جاز ان يكون له تعالى اسم وانك لكنت مثله اسم يولي كان هذا فكان قوله عليه السلام ما من غير واحد كذا، ومن اجل هذا فهو كافر<sup>(١)</sup>

واما الفريق الثاني وهو جمهور العلماء فيرى انه لا يصح حصر الاسماء في عدد معين، وان اسما لله لا نهاية لها. وقد نقل هذا الرأي عن ابن عباس، وعليه فخر الدين الرازي الذي قال: بعد تسميته لاسماء الله تعالى وصفاته - مائة - ومن بعد هذا يظهر لك انه لا نهاية لاسماء الله تعالى وصفاته. والرازي الذي عقد فصلا عن ذلك، انه يبان ان اسما الله تعالى من حيث التوليف غير مقصورة على تسعة وتسعين<sup>(٢)</sup>. ومن هؤلاء كذلك:

- ١- ابن كثير في تفسيره الذي ذهب إلى أن حصر الاسماء مخرج في الحديث، وأن الاسماء الحسنى ليست بمنصورة في التسعة والتسعين<sup>(٣)</sup>
- ٢- الفرطيني الذي يقول في جامعه: ذكرنا في كتابنا: الكتاب الاسمي في شرح اسماء الله الحسنى من الاسماء ما اجمع عليه. وما اختلف فيه مما وقفنا عليه في كتبكم كذا يتف على ما ترى اسم<sup>(٤)</sup>
- ٣- البيهقي الذي جمع في كتابه الاسماء والصفات ما يبلغ ١٤٨ اسما لله تعالى وتسميها واستشهد على صحتها.
- ٤- وقد نقل التبريزي السابق العلماء على عدم حصر الاسماء. ثم قال: وليس في الحديث حصر اسماء الله تعالى<sup>(٥)</sup>
- ٥- كما نقل ابن بطال عن القاضي ابن بكر بن الطيب قوله: ويقل على عدم الحصر ان اكثرها صفات وصفات الله لا تنهاى<sup>(٦)</sup>
- ٦- وحديث القاضي ابو بكر بن العربي على قوله بعضهم: ان لله قلب اسم، لا لسان. وهذا قليل لغيره<sup>(٧)</sup>
- ٧- وهناك إلى جانب هؤلاء حشد من العلماء الذين اعتدوا بتسعة اسماء الله تعالى من القرآن دون تقليد بعدد معين<sup>(٨)</sup>

(١) لسان ٢١ / ٢٠ - وأما راي شوكاني في شرح سنة كبرى ٢٥ / ٢٤

(٢) شرح اسماء الله الحسنى ص ١٤٤ والخاصة الاسمي ص ١٤٤ والرازي الاسمي ص ٩

(٣) فيري في جرح صفحة ٢٦

(٤) الجامع لأحكام القرآن ٧ / ٢٢٥

(٥) فتح الباري ١١ / ٢٢

(٦) السابق والصفات

(٧) السابق والصفات

(٨) انظر مع الشرح ٢٥٦ / ٢٥٧

ويؤيد القرآني وآيه عدم الحصر الاسماء على تسعة وتسعين، يؤيد التوقيف باسم تزييد عليها. وبما خلا، وكيف السبل لهذه الاسماء على النحو التالي:

١- في رواية أخرى عن أبي هريرة يدل على بعض هذه الاسماء بما يقرب منها، ويدلها بما لا

في الأول: الاحد يدل الواحد، والظاهر يدل للظاهر، والتشكيك يدل الشكوك. ومن الثاني الذي لا يقرب: الهادي، والكناني، والهادي، والعباسي، والثور، واللين، والجليل، والصادق، والحيث، والرفيع، والقدوس، والقيوم، والظاهر، والملك، والأكبر، والقدوس، والرفيع، وهو الظهور، وهو العار، وهو الغنى، والخلق.

٢- وقد ورد لاسم في القرآن ما ليس له قال المتأخرون كالتسعة عشر والجوهر: هذا الابتداء هو

ومن الصفات قوله تعالى: شديد العقاب، قابل التوب، غافر الذنب، مولى الدول في

الآخرة. مولى العالم في الدنيا، مخرج علي من تحت مخرج الميت من أبي.

٣- وقد ورد في الخبر لاسم لاسم، إذ قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا سيد،

قال: سيد هو الله تعالى.

٤- وقد يقال أيضا قد وردت وتلك الحسنات، والثناء، وغير ذلك مما لو شيع في الاحاديث

أما يؤيد آيه يدل على هو قوله: لا يجوز اشتغال الاسماء عن الأفعال فتكفي هذه

الاسماء المشتقة لكثرة الأفعال المنسوبة لله تعالى في القرآن فتكفي لتمام. يكشف السوء، ويخفف بالحق، ويخلص بينهم، وهو لقبنا إلى بني إسرائيل، فيسئل له من ذلك: الكائنات، والقدوس، والظاهر، والملك، والأكبر، والقدوس<sup>(٩)</sup>

٥- بين ان اسما الله غير مقصورة في عدد معين، وأن العلماء قد اجتهدوا في حصرها.

٦- في بعض من الكتاب والسنة فكيف يمكن فهم الاحاديث التي نصت على ان لله تسعة

وتسعين اسما؟

### هناك أكثر من فهم لهذه الأحاديث

١- فهم العلماء من قال إن العدد لا مفهوم له، وإن العدد ٩٩ قد ذكر في كلام الرسول للدلالة

على مطلق التسعة لأنه عدد يطلقه العرب على الأشياء التي يصب حصرها، وقد ورد في

الحديث أن الله عز وجل خلق مائة رحمة فاستأجر رحمة يتراس بها الخلق، وآخر تسعة وتسعين إلى يوم القيمة<sup>(١٠)</sup>

(٩) شرح السنة الكبرى ص ٢٢٧ / ٢٢٨

(١٠) في تفسير السنة الكبرى ص ٤٩ - ٥٠ وشرح السنة الكبرى ٢ / ٢١





إهداء الملك الحسنى من القرنين وكتب المسنة

[illegible]

تابع نسلا والله انعم من القران ويكتب المنة

[illegible]



تَكْبِرُ أَيْمَاءُ اللَّهِ الْمُسْنَى مِنَ الْقُرْبَى وَكُنْ الْعَنَةُ

[illegible]

تأليف أسماء الله الحسنى من القرون وكتب السنة

[illegible]













تجميع اسماء اللغات الاسس من القرون وكتبه الستة

[illegible]

تابع أعماله الله الحسن من القرآن مكتب الصحة

رقم	اسم المدرس	الترقية بعد الدراسة والحكم بدراسة الوقت من سنة	الترقية بعد الدراسة	مصابيح الدراسة	ما ورد في الكتاب	ما ورد في الكتاب	ما ورد في الكتاب
١٠٨	د. محمد	-	١	-	١٠٨	١٠٨	١٠٨
١٠٩	نظم	١٠	١	-	١٠٩	١٠٩	١٠٩
١١٠	نظم	١٠	١	-	١١٠	١١٠	١١٠
١١١	نظم	١٠	١	-	١١١	١١١	١١١
١١٢	نظم	١٠	١	-	١١٢	١١٢	١١٢
١١٣	نظم	١٠	١	-	١١٣	١١٣	١١٣
١١٤	نظم	١٠	١	-	١١٤	١١٤	١١٤
١١٥	نظم	١٠	١	-	١١٥	١١٥	١١٥
١١٦	نظم	١٠	١	-	١١٦	١١٦	١١٦
١١٧	نظم	١٠	١	-	١١٧	١١٧	١١٧
١١٨	نظم	١٠	١	-	١١٨	١١٨	١١٨
١١٩	نظم	١٠	١	-	١١٩	١١٩	١١٩
١٢٠	نظم	١٠	١	-	١٢٠	١٢٠	١٢٠
١٢١	نظم	١٠	١	-	١٢١	١٢١	١٢١
١٢٢	نظم	١٠	١	-	١٢٢	١٢٢	١٢٢
١٢٣	نظم	١٠	١	-	١٢٣	١٢٣	١٢٣
١٢٤	نظم	١٠	١	-	١٢٤	١٢٤	١٢٤
١٢٥	نظم	١٠	١	-	١٢٥	١٢٥	١٢٥
١٢٦	نظم	١٠	١	-	١٢٦	١٢٦	١٢٦
١٢٧	نظم	١٠	١	-	١٢٧	١٢٧	١٢٧
١٢٨	نظم	١٠	١	-	١٢٨	١٢٨	١٢٨
١٢٩	نظم	١٠	١	-	١٢٩	١٢٩	١٢٩
١٣٠	نظم	١٠	١	-	١٣٠	١٣٠	١٣٠



يلاحظ على هذه المقترحات ما يلي:

١- أن رواية الترمذى عن الوليد عن شعيب عن أثرب الطرقي إلى الصحة - كما ذكره جعفر - وعليها عوكة غالب من شرح الأسماء الحسنى<sup>(١٦)</sup>، كما أنها إحدى الروايتين التي ذكرهما الحاكم. وبدأ بها.

٦ من أود تبع القائمة التالية التي أوردتها المحاكم لعلها أن يرجع إلى عسر ومضار أخرى.

٣ أن بعض الأسماء التي وردت في قائمة الترمذي لم ترد في القوائم الكبرى مثل الخليل  
والخافض، والزئبق، والمصبر، والمعدل، ولطائف الخ

كما أن بعض ما ورد في القرآن لم يرد في قائمة التورمدي مثل: الحنفية، والخلقة، والشيعة  
وإبى النضرين، وعب المغيرين، والأعلى، والمذهب الخ

١: حدوث التكرار في بعض الأسماء في قائمة ابن ماجه (مثل الرحيم، والمسد للشيخ نكح)  
مربعين، وقد أسلفنا التكرار في العدد

بعض ما ذكره الصليبيات من أسماهم الله ورد إلى القرآن صليها، وأخلفه القضاة من النبي. مثل  
لأن الإصليين، بديع السوكت والأرض، جامع التماس. ربيع القدر جات. أو ورد بصيغة تسمى  
مثلي وما تضره إلا لأجل، الله بدأ الحلق، وقد جهش وسطه. أسماهم الله ونسوه. جمع

٦ لم يذكر البهقي في كتابه «الأسماء والصفات» أسماء هذه مرتبة حسب لائحة معينة. ولم ذكرها مبنية إلى مجالات ومقاهم.

٧ معظم العلماء على أن الترتيب ليس جزءاً من رواية الحديث. ورجح هذا الرأي مستنداً  
الترتيب في آثارهم على نحو ما هو وارد في الجدول السابق

[illegible]

(١١) انظر فتح الباري ١/٢٦٦، وقد اجمع ثلاثة الترمذي على سبيل المثال الزجاء في تفسير اسعد الله الخليلي، والبرقي في شرح آساده الحسن (نور انصافا عليها اسم الواحد الذي يخطب عند الترمذي). كما محمد الجليلي في مرشد الاسماء. وابن رقم التكملة ٩، ملها (ص ١٥، ٩٠).

القوسية المصطنعة، للصلح، للصنعة، للفاضل، الصبل، الطابع، الطعم، الطبع، الطور،  
الطير، لثمود الأحلام، للطمع، لستم، ليعمل، الأيات، لظفر، اللانف، الحلق، لثوم،  
لصحن، ماحي، القاطل، مارج، ليعبرين، عك الطير، مالك، الناس، مالك يوم الدين، الملى،  
معد، المهمل، لثمن، لثمنى، منزل، البكرة، منزل، الكتاب، المنع، مشن، لاصحاب، النفل،  
الظفر، الثمين، واجب الوجود، الوحي، لثوم، الموس، القوسى، لثمنى، الموسج، الولى،  
الواسع، موعن، كبد، الكتفين، لثمن.

١٠. نعمة بهمصوبهم لطفك جليلة والله من أسماء له الحسنى لأن جميع الأسماء مضافة إلى الله  
والله صريح بميلاته النفس إلى نفسه

[illegible]

في مدى غلبة في القرون الزائدة في روايات السرد في كتب السنة.

هذه الأسماء الشبيهة والتسمون للرجولة في القرآن هي الواردة في الجدول الأسف مع وضع علامات بين الأسماء المذكورة في رواية الترمذي، وذكر ما اختلف به الترمذي في عمود مفضل.











## ٢٧ - الجليل

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم  
ويحتمل الاسم عدة معانٍ ترجحها:

- ١ - ذو الأسماء الحسنى الذي لا يليق به القيلح، ولا يشتق اسم من أسمائه منها.
- ٢ - ذو النور والبهجة<sup>(١)</sup>

## ٢٨ - الحبيب

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.  
ومنه الذي يستحب البقاء عليه، ويحل سائله ما يرد<sup>(٢)</sup>.

## ٢٩ - الجواد

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.  
ومنه الكثير الخطية، المتفضل على من لا يستحق<sup>(٣)</sup>.

## ٣٠ - المحب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بحسبة الفعل متبقة بمفعول معين.  
وصحبه نشر الرضا به والإكرام عليه، وحسبهم فسرهما بالإزاحة<sup>(٤)</sup>.

## ٣١ - المحمدي

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.  
ويحتمل الاسم عدة معانٍ أشهرها

- ١ - الحقائق (الجميل بمعنى شامِل) الذي منه كفاية العباد
- ٢ - المحاسب (الجميل بمعنى شامِل) الذي بهاسب عباده على أفعالهم.
- ٣ - الشريف الذي له صفات الكمال والجلال (حققة عليه).
- ٤ - المحبوب العظيم، وفواضله (الجميل بمعنى مفعول)<sup>(٥)</sup>.
- ٥ - المترك لأجزاء والقددير التي يعلم العباد امتثالها بالحساب من غير أن يحسب<sup>(٦)</sup> (عبد).

مطلقة من الحساب.

(١) - القليبي ص ٥٩، ٦٠، والقرقر ص ٢/ ١٢٤.

(٢) - القرقر ص ٨٩، ٩٠، والقرقر ص ٥١، والشمس ص ٨٨، والقرقر ص ١٠٦.

(٣) - القليبي ص ٨٨، ٨٩، وقرقر ص ٢/ ١٠٦، (٤) - القليبي ص ٨٨، ٨٩، وقرقر ص ١٠٦، وقرقر ص ١٠٦، وقرقر ص ١٠٦، وقرقر ص ١٠٦.

(٥) - القرقر ص ١٠٦، وقرقر ص ١٠٦، وقرقر ص ١٠٦، وقرقر ص ١٠٦، وقرقر ص ١٠٦، وقرقر ص ١٠٦.

(٦) - القليبي ص ١٥.

١ - من الجيروت والتكبر، قال القرقر: وإذا كان الجيروت والتكبر في حق الخلق مفسوم فهو  
مذموم في حق الله تعالى لأنه سبحانه فوق كل الجليل، فلا يجوز عليه حكمه، وإنما  
الجميع متفادون له.

٢ - المصلح للأموال، من قولهم: جبر الكسر إذا أصلحه، وجبر النكير إذا أبعده<sup>(١)</sup>.

## ٢٤ - الجليل

ورد الاسم في كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم بلفظه، وإنما جاء في الجلال (الظفر  
الأي).

ويحتمل الاسم ثلاثة معانٍ هي:

- ١ - الجليل (الجميل بمعنى شامِل) لأنه يحمل الالامتين ويكرمهم ويعظم قواهم.
- ٢ - المنصف بصفات الجلال والعلوية (صفة مشيئة من الفعل اللازم).
- ٣ - المستحق أن يعرف بجلاله وكبريائه (الجميل بمعنى مفعول)<sup>(٢)</sup>.

## ٢٥ - ذو الجلال

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.  
ويحتمل الاسم أحد المعنيين السابقين (رأى ٢، ٣٨٢).

## ٢٦ - الجامع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه، ويحتمل  
الاسم عدة معانٍ ترجحها:

- ١ - جامع الخلق في موقف القيامة.
- ٢ - جامع أجزاء الخلوقات عند الحشر، وانتشر بعد ظهرها.
- ٣ - الذي جمع الفضائل، وحوى المكارم والآثار<sup>(١)</sup>.
- ٤ - المؤلف بين الصفات والقبائات والخصائص (الأول مثل جمعه الحقائق الكبير على ظهر  
الأرض، والثاني جمعه بين السموات والأرض والكواكب، والثالث جمعه بين المخلوقات  
والبرية، والرابعة والبرية)<sup>(٢)</sup>.

(١) - القرقر ص ٣٠٦، ٣٠٨، والقرقر ص ٣٤، ٣٥، والشمس ص ٨٧، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦.

(٢) - القرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦.

(٣) - القرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦.

(٤) - القرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦، والقرقر ص ١٠٦.

## ٢٢ - المحصى

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بصيغة الفعل.  
ومعنى الاسم: المبالغ بأجزاء الموجودات، وباعمال العباد للحيط بحساب الأشياء. وقيل  
[معناه: المداد].

## ٢٣ - الحافظ

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بنفسه.  
ويرجع معنى الاسم إلى الحفظ وله معنيان:  
١ - ضد النسيان، قاله حافظ الأنبياء يعني أنه علم بحملها ونسيانها.  
٢ - ضد النسيان، وهو حراسة ذات الشيء، قاله حاتم حماد من شباب الهلكت في أمور دينهم  
وفناءهم، وحافظ كتابه من التعريف والتضييع<sup>(١٢)</sup>

## ٢٤ - الحفيظ

ورد الاسم في معظم كتب السنة، وفي الفرقان الكريم.  
والحفيظ صيغة مبالغة من الحافظ أو كما قال الفراء: هو الحفظ جدا، أو هو معنى الحافظ  
[فعل بمعنى فاعل]<sup>(١٣)</sup>.

## ٢٥ - المحصى

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بنفسه.  
ومعنى الاسم: التفتيش الذي يستعمله، ويخبره في حاجتهم ويبرهنهم ويبلغ في  
قرايتهم<sup>(١٤)</sup>.

## ٢٦ - الحقي

ورد الاسم في كتب السنة، وفي الفرقان الكريم بنفسه.  
والحقي: ما لا يبع (إنكاره) ويلزم إثباته والأعتراف به، والله هو الحق لفظه، لأنه هو توحيد  
الحقيقي بذاته، الذي منه يأخذ كل حق حقيقته<sup>(١٥)</sup>.

## ٢٧ - الحاكم

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في الفرقان بصيغة الفعل.  
والاسم مأخوذ من الحكم وهو الوضع، وبه سى الحاكم لأنه يمنع الخصمين من التظالم، أو  
مأخوذ من الحكم وهو العلم والحقد<sup>(١٦)</sup>.

## ٢٨ - الحكيم

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بنفسه.  
ومعنى الحكم قريب من معنى الحاكم<sup>(١٧)</sup> إلا أنه جاء على أحد أوزان لفظة المشبه التي  
تعهد الثبوت والعلوم.

## ٢٩ - الخكيم

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بنفسه.  
ويحتمل الاسم عدة معان كرجوعها:  
١ - أنه فعل بمعنى شغل (ويقال يختلف معانها من الحاكم) وإنكنا لله يعمل في ضلله  
الأنبياء، وقيلته التفسير فيها<sup>(١٨)</sup>.

٢ - أنه بمعنى العظيم الذي يعرف أفضل المعلومات بالفضل المعلوم.

٣ - أنه بمعنى لنفس من فعل ما لا يتنى - فلي لا يقول ولا يفعل إلا الصواب<sup>(١٩)</sup>.

## ٤٠ - الخليم

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بنفسه.  
والمعنى لا يعلم إلاه.

١ - الذي لا يعلم بالمعوية والاعظام.

٢ - الذي لا يحصى إيمانه من عباده لأجل غنوصهم، بل يرقى العاصي كما يرقى للطيع.

٣ - ذو الصفح مع القدرة على الخطأ<sup>(٢٠)</sup>.

## ٤١ - الخبير

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم.  
وأصح الأرواء في معناه أنه تستحق للشهادة والحسد [فعل بمعنى مقبول]<sup>(٢١)</sup>.

(١١) الزجاج من ١٢، والقشيري من ٦، ٦٥. (١٢) قال الفراء هو الحاكم للمكلم (ص ٨٥)  
(١٣) الزهر من ١٩، ١٧٦.

(١٤) القرطبي من ٩٨٢، ٣٨٨، والزمخشري من ٥٩، وقيل من ٣٨، والزمخشري من ١٠٣، ١٠٦، والفراء من ١٠٧.

(١٥) انظر القرطبي من ٩٧، وقيل من ٩٠، ٩١، والفراء من ١٠٧، ١٠٨، والفراء من ٩١.

(١٦) القرطبي من ٣٠٢، ٣٠٣، والزمخشري من ٥٥، والقشيري من ٨٠، والقشيري من ١٩، ٣٠٤.  
وقيل الأخر من ٣٣٣.

(١٧) الفراء من ٣٠٢، ٣٠٣، والزمخشري من ٥٥، والفراء من ١١٩، والقشيري من ٣٠٤، ٣٠٥، والقشيري من ١١٩.

(١٨) القرطبي من ٢٧٠، وقيل من ٩٠، ٩١، والفراء من ١٠٧، ١٠٨، والفراء من ١٠٧، ١٠٨.

(١٩) انظر الفراء من ٩٧، وقيل من ٩٠، ٩١، والفراء من ١٠٧، ١٠٨.

(٢٠) القشيري من ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥

## ٤٤ - الحنان

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المذكر.  
والحنان: الرأفة، الرحمة، البالغ في الإكرام والعطف<sup>(١)</sup> (صيفة مبالغة).

## ٤٣ - الخيط

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلغة.  
والإحاطة واجبة إلى كمال العلم والسطر، واتقاء النقلة والمعجز. فسمى الاسم: الخيط  
أحاطت بكونه بجميع خلقه<sup>(٢)</sup>.

## ٤٢ - الخي

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلغة.  
ومنى الخي: الخلق الموجود، العالي حيا بذكره لولا وأبدا الذي تخرج جميع المركبات تحت  
إفراجه، وجميع الموجودات تحت لطفه<sup>(٣)</sup>.

## ٤١ - الخبي

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.  
ولد ورد الاسم في مجال الدعاء كقول الرسول ﷺ: إن ربكم عز وجل حين يكرم بشيء من  
عبده إذا وقع يده أن يرضاه عسفا.  
ومعناه أنه يكره أن يرد عليه إذا دعاه فأنه كما لا يمتنع في الحكمة إحضاره إليه واجابه  
إليه<sup>(٤)</sup>.

## ٤٠ - الخبي

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مضافا إلى الخلق<sup>(١)</sup>.  
ودلالة الاسم عامة، لأن الإحاطة كما يصدق بالخلق للمساب يرم القباة. يتعلق بالخلق  
والعلة من طريق خلق الحياة فيها، ويتعلق بالأرض بخلق النبات والحيت حليها وقبالت الرواق<sup>(٢)</sup>.  
وكثيرا ما يأتي الاسم مقترنا بمصاحبه كما في القرآن: قل الله يحييكم ثم يميتكم (الحاقة ٢٦)،  
كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم (البقرة ٢٨).

## ٤٧ - الخبير

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلغة.  
والخبير: الآفة في تفسير الاسم: العالم بكنه الشيء، المطلع على حقيقته، الذي لا يخفى  
عليه شيء. والخبير به: من العالم أن الخير من يتصلق عليه بالحقايق الباطنة<sup>(٣)</sup>.

## ٤٨ - الخافض

ورد الاسم في كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.  
وعادة ما يأتي هذا الاسم مقترنا بمصاحبه، فيقال: الخافض الرافع.  
ومنى الخافض: الرافع من الأغلال، قاله بضبط من يستحق الخفض من أصله. ولد  
يكون الخافض في الدين من طريق الإضلال، أو في الدنيا، بأسلطه للدرجات<sup>(٤)</sup>.

## ٤٩ - الخالق

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلغة.  
وفي معنى الاسم: الخالق أو جوهها

١ - أنه من الخلق بمعنى المظهر، والتقدير هو تكوين الشيء على مقدار معين، قال الجليلي  
ومعناه الذي صنف الوجودات وجعل لكل صلب منها لبرا  
٢ - أنه من الخلق بمعنى الإخراج من العدم إلى الوجود<sup>(٥)</sup>.

## ٥٠ - الخلاق

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلغة.  
والخالق صيغة مبالغة من الخلق. ومعناه الخلق خلقا محد خلق، أو الذي من شأنه أن يخلق  
إلى آخره<sup>(٦)</sup>.

## ٥١ - الخبير

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وذكره القرطبي في الفرائض والشمسات. كما ورد الاسم في  
القرآن الكريم بصيغة المذكر.  
وفي معنى الاسم: الخبير أو جوهها  
٦ - العالم بالخير والشر أي موافقا

١١ قرطبي من ٢٥٥، وقزح من ١٥، والبيهقي من ٢٦٤، والقرطبي من ٩٣، والقرطبي من ١٦٥، وقزح من ٢٠٨  
١٢ قرطبي من ٢٦١، وقزح من ٢٤١، والقرطبي من ٤٠، والبيهقي من ٩٥، والقرطبي من ٨٢  
١٣ قرطبي من ٢٠١، وقزح من ٢٠٦، وقزح من ٢٠٦، وقزح من ٢٠٦، وقزح من ٢٠٦، وقزح من ٢٠٦  
١٤ البيهقي من ١٤، وقزح من ٩٠

(١) البيهقي من ١٠٠، والقرطبي من ٢٧، وقزح من ٢٧٢، وقزح من ٢٧٢  
(٢) القرطبي من ٢٦٦، والبيهقي من ٥٨، والقرطبي من ٥٩  
(٣) القرطبي من ٣٠٧، وقزح من ٣٠٧، وقزح من ٣٠٧، وقزح من ٣٠٧، وقزح من ٣٠٧  
(٤) البيهقي من ١٤٦، وقزح من ١٤٦، وقزح من ١٤٦، وقزح من ١٤٦، وقزح من ١٤٦  
(٥) قرطبي من ٣٠٥، وقزح من ٣٠٥، وقزح من ٣٠٥، وقزح من ٣٠٥، وقزح من ٣٠٥  
(٦) البيهقي من ١٦٦، وقزح من ١٦٦

٧. المصرف للأموال على ما يوجب حسن هوليها.

۳۔ الذی یجرى الأمور بحکمتہ ویصرفها علی وفق مشیئة<sup>(۶)</sup>

## ٥٢ - الدائم

دود الاسم لم يسمي كسب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم ولقد ذكره القرطبي في  
اللائحق والتسميات، وذكر أن معناه: الأولى الأبدى<sup>(٩٤)</sup>.

٥٢ - الدِّيَّان

وإد الاسم لم. بعض كتاب السنه، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم (٢٢).

وفي معنى الاسم القوي أوجهها:

١ - ليعايب للجلاوى، والحكم القاضي

٢ - البليدار، وهو فئال من ذاك الجنس: ليرحم على الطاعة<sup>١١</sup>

## ٥٥ - الذاری

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في التلخيص المكرم بحيلة القنبل (وإنه تلى القنبل في الزمعة) أن يكون من أسماء الله تعالى: ولم يوجد في حيلة الله عز وجل «قنبل» كما قيل بالري.

وَقِيلَ لِمَنِ الْمَالُ الْآلِ

٩ - الملبس والملابس

۷۔ الخالق والبارئ (۴۵)۔

55 - الفصل

ورد الاسم في كتب اللغة، كما ورد في القرآن الكريم حيلة الفعل

وهو من الاسماء التي تأتي صيغة مقرونة بأحد اسماء، فهال عالمنا، قلبي المقلد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٥٦ - الردود

ورد الاسم في كتب الفقه، وفي التاريخ الكريم بلفظه.

11. اقلوزى هي 367، والبيجى هي 67، وشرمايى 36/9 وحاشا

١٢٦ هـ ٧٤٩ م. ولنگر خرابی (۱) در نزدیکی جیحون  
که لم یزل ثبت که لا يزال، الخافیت که لم یزل ولا يزال فهو المقام (۲/ ۸۹).

(۱۳) واضف بقصدهم من احوالک يوم القیامہ ص ۹۹  
 ۸۱ الفیہ ص ۹۹، والاسار دی، ولزبۃ ۲ / ۱۶۵ (۵۱) جعفی ص ۱۱، رشتن فرا

(٦) القيد في تاريخه والخط رقم لزي منه ١٠٤٥ وقر ساج ص ١٩

ورد الاسم على كتب السنة، وفي القرآن الكريم حافظه، ولقد تكبروا في القرنين ٥٧ هـ،

(الإضافة إلى ذكره في البسطة التي تنصح جميع مور الفركن (عفا حوراء للفرقة).

ولم يأتِ اسم من أسماء الله من الجعل والاختلاف مطلقاً أخذ هذه الأسماء، وشكل الاختلاف

جواب خدا عنها.

١- أمثلة التمرين: في الممرات والركاب: (٣)

[illegible]

*(continued)*

<sup>(2)</sup> لا تترك بسم الله تعالى، فهو قريب من اسم الله الجباري مجبري القلم.

(٢) قرشي ص ٣٤٦، ٣٤٧، والزيج ص ٦٦، والبيهقي ص ٧٧، والزهري ١/ ١٩٣، والزيهني ٢/ ١٦٩، والقرشي

1973

١٢٠١٢١٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

1. انظر نظم الناس، 1: 10، 11، 12، 13، 14، 15، 16، 17، 18، 19، 20، 21، 22، 23، 24، 25، 26، 27، 28، 29، 30، 31، 32، 33، 34، 35، 36، 37، 38، 39، 40، 41، 42، 43، 44، 45، 46، 47، 48، 49، 50، 51، 52، 53، 54، 55، 56، 57، 58، 59، 60، 61، 62، 63، 64، 65، 66، 67، 68، 69، 70، 71، 72، 73، 74، 75، 76، 77، 78، 79، 80، 81، 82، 83، 84، 85، 86، 87، 88، 89، 90، 91، 92، 93، 94، 95، 96، 97، 98، 99، 100، 101، 102، 103، 104، 105، 106، 107، 108، 109، 110، 111، 112، 113، 114، 115، 116، 117، 118، 119، 120، 121، 122، 123، 124، 125، 126، 127، 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134، 135، 136، 137، 138، 139، 140، 141، 142، 143، 144، 145، 146، 147، 148، 149، 150، 151، 152، 153، 154، 155، 156، 157، 158، 159، 160، 161، 162، 163، 164، 165، 166، 167، 168، 169، 170، 171، 172، 173، 174، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181، 182، 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844





## ١٤ - الرفع

ورد الاسم في كتب السنة وفي القرآن الكريم وكثيرا ما يرد جذا الاسم مقترنا بمصاحبه. فمثلا:

ويحصل معنى الرفع عدة معاني منها:

- ١ - الذي يرفع أوليائه لينصروهم على الأعداء، ويرفع الحق، ويرفع المؤمنين
- ٢ - الذي يرفع السموات بغير عمد، ووقع القيود في جهنم<sup>(١)</sup>

## ١٥ - الرقيق

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مصحفا في قوله تعالى: ربح

الديارات (جاء ١٥)

والرقيق يعنى أحد معتيقين

- ١ - يكون مبالغة من راح
- ٢ - أو يكون سنة مبالغة من العمل ربح الشيء<sup>(٢)</sup>

## ١٦ - الرقيب

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه

وقيل في معنى الرقيب:

- ١ - أن الذي لا يفلح عما خلق
- ٢ - إيه الحافظ الذي لا ييب منه شيء ولا تسمى عليه حاية.
- ٣ - إيه الرقيب السطر من جهاد خطوهم له، وشيئهم منه وخشوعهم لخطوهم<sup>(٣)</sup>

## ١٧ - السبوح

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.

ومعنى السبوح: انتزه عن المعاييب، وفي الحديث أن الرسول ﷺ كان يفتن في صلاته يسبح

٥٠ مرة رب الملائكة والروح<sup>(٤)</sup>

## ١٨ - المستمير

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.

والستمير الذي عن شأه وإيراقته حب السر والصبر (فعل بمعنى فاعل أو صيغة مبالغة)، وفي حديث ابن قله عز وجل حين سبر بجنا السمر<sup>(١)</sup>

## ١٩ - السريع

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مصحفا إلى نظير فلفظ: سريع الحسيه (قوله ٦٠٩)، وسريع للمطابة (الأفعال ١٦٥).

والمراد منه أنه لا يتصله حساب أحد (أو عذاب أحد) من حساب غيره (أو عذابه) أو أنه يعاتب مباحه يوم الحساب في وقت نصير<sup>(٢)</sup>

## ٢٠ - السلام

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه

وفي معنى الاسم قولان منها:

- ١ - ذو السلام (صاحب السلام)، روصف بالمصير على سبيل السالمة إلى وصفه لما إلى يكونه
- ٢ - معلى السلام (سلامة) في الدنيا والآخرة
- ٣ - سلم على أوليته يوم القيامة
- ٤ - على سلم من عليه من لا يسمعه، أو سلم الحلق من ظلمه<sup>(٣)</sup>

## ٢١ - السامع

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل، وفي معنى الاسم

١ - السمع للأصوات

٢ - الذي يسمع سر والنجوى والنجوى والحق، والسمع والسمع.

٣ - الذي يقبل الدعاء ويحييه<sup>(٤)</sup>

السمع من ١١٣ - وسمي سر وخدمه وسمي كذلك في بعض الآثار القديمة ١٢ ١٣ ١٤

١٥ - سمع من ١٠٩ ١١٠ ١١١

١٦ - سمع من ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤



ورفع الطيب ظننا انظر حجابنا، وهو المدام بحقيقة الداء والدواء، فالنار على العدة  
وقشاه.

## ٨٧ - الطالب

ورد الاسم عند أبيه. ولم يرد في القرآن الكريم. ولا في الأثر  
وقد ذكر أن معناه: التبع غير الملزم، وأنه قسم جرث عادة الناس باستعماله في الجين مع  
نعت انقلاب<sup>(٤٦)</sup>

## ٨٨ - ذو الطول

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.  
ومعنى الاسم: صاحب السعة والفضة والقوة<sup>(٤٧)</sup>.

## ٨٩ - الظاهر

ورد الاسم في كتب السنة. وفي القرآن الكريم بلفظه.  
ولرجع ما قيل في معناه رتبنا:

- ١ - الظاهر والقوة على كل شيء من قولهم: ظهر على فلان إذا عليه وقهر.
- ٢ - الظاهر للطول بالماله وحجبه ويراهن وخوجه وأمله وحسانته<sup>(٤٨)</sup>

## ٩٠ - العادل

ورد الاسم في بعض كتب السنة<sup>(٤٩)</sup>، كما ورد في القرآن بصيغة المبالغة فقال تعالى: سوفك  
معتدل<sup>(الأنعام ٩٠)</sup>

ومعنى الاسم كما ورد في الآية: التقى صير الشيء معتدلاً متساوياً أخلاق من غير تفاوت،  
ونادى خلق الإنسان في صوره حسنة مقارنة لساتر اجن<sup>(٥٠)</sup>.

وقد يكون تعادل من العدل (ضد الظلم) فلا يصبح الاستشهاد عليه بالآية (فانظر العدد)

## ٩١ - العدل

ورد لآب في معظم كتب السنة. ولكنه لم يرد في القرآن الكريم  
وفي معنى الاسم القول بوجوبها.

١ - التقى لا يفتقه ولا يجوز. وهو وصف بالمصدر على سبيل المبالغة

٢ - اعتدل لفته عن تقاضيه<sup>(٥١)</sup>

١٦٠ -	١٦١ -	١٦٢ -	١٦٣ -
١٦٤ -	١٦٥ -	١٦٦ -	١٦٧ -
١٦٨ -	١٦٩ -	١٧٠ -	١٧١ -
١٧٢ -	١٧٣ -	١٧٤ -	١٧٥ -
١٧٦ -	١٧٧ -	١٧٨ -	١٧٩ -
١٨٠ -	١٨١ -	١٨٢ -	١٨٣ -
١٨٤ -	١٨٥ -	١٨٦ -	١٨٧ -
١٨٨ -	١٨٩ -	١٩٠ -	١٩١ -
١٩٢ -	١٩٣ -	١٩٤ -	١٩٥ -
١٩٦ -	١٩٧ -	١٩٨ -	١٩٩ -
٢٠٠ -	٢٠١ -	٢٠٢ -	٢٠٣ -
٢٠٤ -	٢٠٥ -	٢٠٦ -	٢٠٧ -
٢٠٨ -	٢٠٩ -	٢١٠ -	٢١١ -
٢١٢ -	٢١٣ -	٢١٤ -	٢١٥ -
٢١٦ -	٢١٧ -	٢١٨ -	٢١٩ -
٢٢٠ -	٢٢١ -	٢٢٢ -	٢٢٣ -
٢٢٤ -	٢٢٥ -	٢٢٦ -	٢٢٧ -
٢٢٨ -	٢٢٩ -	٢٣٠ -	٢٣١ -
٢٣٢ -	٢٣٣ -	٢٣٤ -	٢٣٥ -
٢٣٦ -	٢٣٧ -	٢٣٨ -	٢٣٩ -
٢٤٠ -	٢٤١ -	٢٤٢ -	٢٤٣ -
٢٤٤ -	٢٤٥ -	٢٤٦ -	٢٤٧ -
٢٤٨ -	٢٤٩ -	٢٥٠ -	٢٥١ -
٢٥٢ -	٢٥٣ -	٢٥٤ -	٢٥٥ -
٢٥٦ -	٢٥٧ -	٢٥٨ -	٢٥٩ -
٢٦٠ -	٢٦١ -	٢٦٢ -	٢٦٣ -
٢٦٤ -	٢٦٥ -	٢٦٦ -	٢٦٧ -
٢٦٨ -	٢٦٩ -	٢٧٠ -	٢٧١ -
٢٧٢ -	٢٧٣ -	٢٧٤ -	٢٧٥ -
٢٧٦ -	٢٧٧ -	٢٧٨ -	٢٧٩ -
٢٨٠ -	٢٨١ -	٢٨٢ -	٢٨٣ -
٢٨٤ -	٢٨٥ -	٢٨٦ -	٢٨٧ -
٢٨٨ -	٢٨٩ -	٢٩٠ -	٢٩١ -
٢٩٢ -	٢٩٣ -	٢٩٤ -	٢٩٥ -
٢٩٦ -	٢٩٧ -	٢٩٨ -	٢٩٩ -
٣٠٠ -	٣٠١ -	٣٠٢ -	٣٠٣ -
٣٠٤ -	٣٠٥ -	٣٠٦ -	٣٠٧ -
٣٠٨ -	٣٠٩ -	٣١٠ -	٣١١ -
٣١٢ -	٣١٣ -	٣١٤ -	٣١٥ -
٣١٦ -	٣١٧ -	٣١٨ -	٣١٩ -
٣٢٠ -	٣٢١ -	٣٢٢ -	٣٢٣ -
٣٢٤ -	٣٢٥ -	٣٢٦ -	٣٢٧ -
٣٢٨ -	٣٢٩ -	٣٣٠ -	٣٣١ -
٣٣٢ -	٣٣٣ -	٣٣٤ -	٣٣٥ -
٣٣٦ -	٣٣٧ -	٣٣٨ -	٣٣٩ -
٣٤٠ -	٣٤١ -	٣٤٢ -	٣٤٣ -
٣٤٤ -	٣٤٥ -	٣٤٦ -	٣٤٧ -
٣٤٨ -	٣٤٩ -	٣٥٠ -	٣٥١ -
٣٥٢ -	٣٥٣ -	٣٥٤ -	٣٥٥ -
٣٥٦ -	٣٥٧ -	٣٥٨ -	٣٥٩ -
٣٦٠ -	٣٦١ -	٣٦٢ -	٣٦٣ -
٣٦٤ -	٣٦٥ -	٣٦٦ -	٣٦٧ -
٣٦٨ -	٣٦٩ -	٣٧٠ -	٣٧١ -
٣٧٢ -	٣٧٣ -	٣٧٤ -	٣٧٥ -
٣٧٦ -	٣٧٧ -	٣٧٨ -	٣٧٩ -
٣٨٠ -	٣٨١ -	٣٨٢ -	٣٨٣ -
٣٨٤ -	٣٨٥ -	٣٨٦ -	٣٨٧ -
٣٨٨ -	٣٨٩ -	٣٩٠ -	٣٩١ -
٣٩٢ -	٣٩٣ -	٣٩٤ -	٣٩٥ -
٣٩٦ -	٣٩٧ -	٣٩٨ -	٣٩٩ -
٤٠٠ -	٤٠١ -	٤٠٢ -	٤٠٣ -
٤٠٤ -	٤٠٥ -	٤٠٦ -	٤٠٧ -
٤٠٨ -	٤٠٩ -	٤١٠ -	٤١١ -
٤١٢ -	٤١٣ -	٤١٤ -	٤١٥ -
٤١٦ -	٤١٧ -	٤١٨ -	٤١٩ -
٤٢٠ -	٤٢١ -	٤٢٢ -	٤٢٣ -
٤٢٤ -	٤٢٥ -	٤٢٦ -	٤٢٧ -
٤٢٨ -	٤٢٩ -	٤٣٠ -	٤٣١ -
٤٣٢ -	٤٣٣ -	٤٣٤ -	٤٣٥ -
٤٣٦ -	٤٣٧ -	٤٣٨ -	٤٣٩ -
٤٤٠ -	٤٤١ -	٤٤٢ -	٤٤٣ -
٤٤٤ -	٤٤٥ -	٤٤٦ -	٤٤٧ -
٤٤٨ -	٤٤٩ -	٤٥٠ -	٤٥١ -
٤٥٢ -	٤٥٣ -	٤٥٤ -	٤٥٥ -
٤٥٦ -	٤٥٧ -	٤٥٨ -	٤٥٩ -
٤٦٠ -	٤٦١ -	٤٦٢ -	٤٦٣ -
٤٦٤ -	٤٦٥ -	٤٦٦ -	٤٦٧ -
٤٦٨ -	٤٦٩ -	٤٧٠ -	٤٧١ -
٤٧٢ -	٤٧٣ -	٤٧٤ -	٤٧٥ -
٤٧٦ -	٤٧٧ -	٤٧٨ -	٤٧٩ -
٤٨٠ -	٤٨١ -	٤٨٢ -	٤٨٣ -
٤٨٤ -	٤٨٥ -	٤٨٦ -	٤٨٧ -
٤٨٨ -	٤٨٩ -	٤٩٠ -	٤٩١ -
٤٩٢ -	٤٩٣ -	٤٩٤ -	٤٩٥ -
٤٩٦ -	٤٩٧ -	٤٩٨ -	٤٩٩ -
٥٠٠ -	٥٠١ -	٥٠٢ -	٥٠٣ -
٥٠٤ -	٥٠٥ -	٥٠٦ -	٥٠٧ -
٥٠٨ -	٥٠٩ -	٥١٠ -	٥١١ -
٥١٢ -	٥١٣ -	٥١٤ -	٥١٥ -
٥١٦ -	٥١٧ -	٥١٨ -	٥١٩ -
٥٢٠ -	٥٢١ -	٥٢٢ -	٥٢٣ -
٥٢٤ -	٥٢٥ -	٥٢٦ -	٥٢٧ -
٥٢٨ -	٥٢٩ -	٥٣٠ -	٥٣١ -
٥٣٢ -	٥٣٣ -	٥٣٤ -	٥٣٥ -
٥٣٦ -	٥٣٧ -	٥٣٨ -	٥٣٩ -
٥٤٠ -	٥٤١ -	٥٤٢ -	٥٤٣ -
٥٤٤ -	٥٤٥ -	٥٤٦ -	٥٤٧ -
٥٤٨ -	٥٤٩ -	٥٥٠ -	٥٥١ -
٥٥٢ -	٥٥٣ -	٥٥٤ -	٥٥٥ -
٥٥٦ -	٥٥٧ -	٥٥٨ -	٥٥٩ -
٥٦٠ -	٥٦١ -	٥٦٢ -	٥٦٣ -
٥٦٤ -	٥٦٥ -	٥٦٦ -	٥٦٧ -
٥٦٨ -	٥٦٩ -	٥٧٠ -	٥٧١ -
٥٧٢ -	٥٧٣ -	٥٧٤ -	٥٧٥ -
٥٧٦ -	٥٧٧ -	٥٧٨ -	٥٧٩ -
٥٨٠ -	٥٨١ -	٥٨٢ -	٥٨٣ -
٥٨٤ -	٥٨٥ -	٥٨٦ -	٥٨٧ -
٥٨٨ -	٥٨٩ -	٥٩٠ -	٥٩١ -
٥٩٢ -	٥٩٣ -	٥٩٤ -	٥٩٥ -
٥٩٦ -	٥٩٧ -	٥٩٨ -	٥٩٩ -
٦٠٠ -	٦٠١ -	٦٠٢ -	٦٠٣ -
٦٠٤ -	٦٠٥ -	٦٠٦ -	٦٠٧ -
٦٠٨ -	٦٠٩ -	٦١٠ -	٦١١ -
٦١٢ -	٦١٣ -	٦١٤ -	٦١٥ -
٦١٦ -	٦١٧ -	٦١٨ -	٦١٩ -
٦٢٠ -	٦٢١ -	٦٢٢ -	٦٢٣ -
٦٢٤ -	٦٢٥ -	٦٢٦ -	٦٢٧ -
٦٢٨ -	٦٢٩ -	٦٣٠ -	٦٣١ -
٦٣٢ -	٦٣٣ -	٦٣٤ -	٦٣٥ -
٦٣٦ -	٦٣٧ -	٦٣٨ -	٦٣٩ -
٦٤٠ -	٦٤١ -	٦٤٢ -	٦٤٣ -
٦٤٤ -	٦٤٥ -	٦٤٦ -	٦٤٧ -
٦٤٨ -	٦٤٩ -	٦٥٠ -	٦٥١ -
٦٥٢ -	٦٥٣ -	٦٥٤ -	٦٥٥ -
٦٥٦ -	٦٥٧ -	٦٥٨ -	٦٥٩ -
٦٦٠ -	٦٦١ -	٦٦٢ -	٦٦٣ -
٦٦٤ -	٦٦٥ -	٦٦٦ -	٦٦٧ -
٦٦٨ -	٦٦٩ -	٦٧٠ -	٦٧١ -
٦٧٢ -	٦٧٣ -	٦٧٤ -	٦٧٥ -
٦٧٦ -	٦٧٧ -	٦٧٨ -	٦٧٩ -
٦٨٠ -	٦٨١ -	٦٨٢ -	٦٨٣ -
٦٨٤ -	٦٨٥ -	٦٨٦ -	٦٨٧ -
٦٨٨ -	٦٨٩ -	٦٩٠ -	٦٩١ -
٦٩٢ -	٦٩٣ -	٦٩٤ -	٦٩٥ -
٦٩٦ -	٦٩٧ -	٦٩٨ -	٦٩٩ -
٧٠٠ -	٧٠١ -	٧٠٢ -	٧٠٣ -
٧٠٤ -	٧٠٥ -	٧٠٦ -	٧٠٧ -
٧٠٨ -	٧٠٩ -	٧١٠ -	٧١١ -
٧١٢ -	٧١٣ -	٧١٤ -	٧١٥ -
٧١٦ -	٧١٧ -	٧١٨ -	٧١٩ -
٧٢٠ -	٧٢١ -	٧٢٢ -	٧٢٣ -
٧٢٤ -	٧٢٥ -	٧٢٦ -	٧٢٧ -
٧٢٨ -	٧٢٩ -	٧٣٠ -	٧٣١ -
٧٣٢ -	٧٣٣ -	٧٣٤ -	٧٣٥ -
٧٣٦ -	٧٣٧ -	٧٣٨ -	٧٣٩ -
٧٤٠ -	٧٤١ -	٧٤٢ -	٧٤٣ -
٧٤٤ -	٧٤٥ -	٧٤٦ -	٧٤٧ -
٧٤٨ -	٧٤٩ -	٧٥٠ -	٧٥١ -
٧٥٢ -	٧٥٣ -	٧٥٤ -	٧٥٥ -
٧٥٦ -	٧٥٧ -	٧٥٨ -	٧٥٩ -
٧٦٠ -	٧٦١ -	٧٦٢ -	٧٦٣ -
٧٦٤ -	٧٦٥ -	٧٦٦ -	٧٦٧ -
٧٦٨ -	٧٦٩ -	٧٧٠ -	٧٧١ -
٧٧٢ -	٧٧٣ -	٧٧٤ -	٧٧٥ -
٧٧٦ -	٧٧٧ -	٧٧٨ -	٧٧٩ -
٧٨٠ -	٧٨١ -	٧٨٢ -	٧٨٣ -
٧٨٤ -	٧٨٥ -	٧٨٦ -	٧٨٧ -
٧٨٨ -	٧٨٩ -	٧٩٠ -	٧٩١ -
٧٩٢ -	٧٩٣ -	٧٩٤ -	٧٩٥ -
٧٩٦ -	٧٩٧ -	٧٩٨ -	٧٩٩ -
٨٠٠ -	٨٠١ -	٨٠٢ -	٨٠٣ -
٨٠٤ -	٨٠٥ -	٨٠٦ -	٨٠٧ -
٨٠٨ -	٨٠٩ -	٨١٠ -	٨١١ -
٨١٢ -	٨١٣ -	٨١٤ -	٨١٥ -
٨١٦ -	٨١٧ -	٨١٨ -	٨١٩ -
٨٢٠ -	٨٢١ -	٨٢٢ -	٨٢٣ -
٨٢٤ -	٨٢٥ -	٨٢٦ -	٨٢٧ -
٨٢٨ -	٨٢٩ -	٨٣٠ -	٨٣١ -
٨٣٢ -	٨٣٣ -	٨٣٤ -	٨٣٥ -
٨٣٦ -	٨٣٧ -	٨٣٨ -	٨٣٩ -
٨٤٠ -	٨٤١ -	٨٤٢ -	٨٤٣ -
٨٤٤ -	٨٤٥ -	٨٤٦ -	٨٤٧ -
٨٤٨ -	٨٤٩ -	٨٥٠ -	٨٥١ -
٨٥٢ -	٨٥٣ -	٨٥٤ -	٨٥٥ -
٨٥٦ -	٨٥٧ -	٨٥٨ -	٨٥٩ -
٨٦٠ -	٨٦١ -	٨٦٢ -	٨٦٣ -
٨٦٤ -	٨٦٥ -	٨٦٦ -	٨٦٧ -
٨٦٨ -	٨٦٩ -	٨٧٠ -	٨٧١ -
٨٧٢ -	٨٧٣ -	٨٧٤ -	٨٧٥ -
٨٧٦ -	٨٧٧ -	٨٧٨ -	٨٧٩ -
٨٨٠ -	٨٨١ -	٨٨٢ -	٨٨٣ -
٨٨٤ -	٨٨٥ -	٨٨٦ -	٨٨٧ -
٨٨٨ -	٨٨٩ -	٨٩٠ -	٨٩١ -
٨٩٢ -	٨٩٣ -	٨٩٤ -	٨٩٥ -
٨٩٦ -	٨٩٧ -	٨٩٨ -	٨٩٩ -
٩٠٠ -	٩٠١ -	٩٠٢ -	٩٠٣ -
٩٠٤ -	٩٠٥ -	٩٠٦ -	٩٠٧ -
٩٠٨ -	٩٠٩ -	٩١٠ -	٩١١ -
٩١٢ -	٩١٣ -	٩١٤ -	٩١٥ -
٩١٦ -	٩١٧ -	٩١٨ -	٩١٩ -
٩٢٠ -	٩٢١ -	٩٢٢ -	٩٢٣ -
٩٢٤ -	٩٢٥ -	٩٢٦ -	٩٢٧ -
٩٢٨ -	٩٢٩ -	٩٣٠ -	٩٣١ -
٩٣٢ -	٩٣٣ -	٩٣٤ -	٩٣٥ -
٩٣٦ -	٩٣٧ -	٩٣٨ -	٩٣٩ -
٩٤٠ -	٩٤١ -	٩٤٢ -	٩٤٣ -
٩٤٤ -	٩٤٥ -	٩٤٦ -	٩٤٧ -
٩٤٨ -	٩٤٩ -	٩٥٠ -	٩٥١ -
٩٥٢ -	٩٥٣ -	٩٥٤ -	٩٥٥ -
٩٥٦ -	٩٥٧ -	٩٥٨ -	٩٥٩ -
٩٦٠ -	٩٦١ -	٩٦٢ -	٩٦٣ -
٩٦٤ -	٩٦٥ -	٩٦٦ -	٩٦٧ -
٩٦٨ -	٩٦٩ -	٩٧٠ -	٩٧١ -
٩٧٢ -	٩٧٣ -	٩٧٤ -	٩٧٥ -
٩٧٦ -	٩٧٧ -	٩٧٨ -	٩٧٩ -
٩٨٠ -	٩٨١ -	٩٨٢ -	٩٨٣ -
٩٨٤ -	٩٨٥ -	٩٨٦ -	٩٨٧ -
٩٨٨ -	٩٨٩ -	٩٩٠ -	٩٩١ -
٩٩٢ -	٩٩٣ -	٩٩٤ -	٩٩٥ -
٩٩٦ -	٩٩٧ -	٩٩٨ -	٩٩٩ -
١٠٠٠ -	١٠٠١ -	١٠٠٢ -	١٠٠٣ -

## 45 - العطى

وورد الاسم في بعض كتب اللغة، كما ورد في القرآن الكريم مصحفاً المقبل  
وكثيراً ما يرد على الاسم في الأثر مشروفاً عطافاً، يقال: العطى والمائع  
بعض الأسماء، المستكن من نعمة، الواهب عطاه وجهه ورحمته لخصه بانه<sup>17</sup>

## 41 - العظمى

ورد الاسم في كتب السنن وفي القرآن الكريم بلفظه:

والمعظم من يزيد على عيوف سواد كانت الزيادة في القليل والحجبة، أو في سائر الناس

والمعظم والثلث

مسبحة أعظم من كل معظم في وجوده، فهو حاتم الوجود، رقي علمه وكبره ونوره

سواءً وخوفه مكنه<sup>(١)</sup> معظّمه تنصرف إلى معظم الإنسان، وإزالة التبدد دور السبق

محب

## ٤٧ - العفو

وود الاسم في كتب حسة، وفي القرآن الكريم بلفظه  
وتلقب من القتل بأحد اثنين:

- ١ - سحر والإقامة، مثله عمر لأخيه علي ومحمّد ثلث القتل.
- ٢ - الفصل والإقامة، مثله عمر لأخيه علي ومحمّد وثلاث القتل.

والعمر غير المقصود، لأن المقصود في شعر البدر، والعمر هو حال

## 48 - العالم

ورد لأحمد في بعض كتب السنة، كما ورد في اللزكن، مصلاً إلى القليب أو غيب السموات  
 أرضي أو القليب، والتهمة ١٦ لعام ١٦٣٠، وما ٣٠، وظاهر ١٣٨  
 رحمه الله عليه

## 49 — العَلَامُ

ورد الاسم في بعض كتب السنة كما ورد في التفرقة مصفاً إلى (الخير) بمقتضى القاموس  
١٠٩ على سبيل المثال، والعلامة صفة مخالفة منبه الكثير، ولذا جاء استعمالها في القرآن  
... بخلاف (العالم) الذي جاء متعلقه مفرداً  
والظاهر (المعلم)

وربما كان القيني الأول للرجع لأنه يأتي لإثبات بعض الشبهات على قدر أبي سعيد  
وصف إليه نفسه بانجبار، والمفلة والفسار، والغالب، والظاهر، والقوى، والمنطق وغيرها،  
عليه تعالى مع اجتماع هذه الصفات فيه عامل في حكمه لإعظامه ومقاله.

٩٢ - ذو المعارج

ورد الاسم في بعض كتب السنة. وفي القرآن الكريم لم يلفظ  
وفي معنى الاسم أقوال أشهرها:  
١ - الذي يخرج إليه بالأرواح والأعمال.  
٢ - خالق السموات تبارك وتعالى، وفيها ابتلاكة من سعاد إلى سعاد  
٣ - صاحب العلم والعظيمة والموجبات الفاضلة والسمعة<sup>(١٤)</sup>.

٩٣ - العزيز

ورد الاسم في تسبب السبعة، وفي القرآن الكريم باللفظ، وبسببته المصادر مثوله نحالي والله  
 اعلم بالصواب (الشيخون ١٨)  
 وفي الاشتقاق والتجديد معناه أراء منها  
 ١ - أنه وصف من الفعل عزز المضي بـ: إذا كان غيبا لشدة لادو الموجوده وأطلق عليه لأنه  
 لأنه لامل: أي: وبالله  
 ٢ - أنه وصف من الفعل عزز المضي بـ: لا ينجح الشيء لأجله.  
 ٣ - أنه وصف من الفعل عزز المضي بـ: لا ينجح الشيء  
 ٤ - أنه لامل بمعنى شغل معناه الضم ١٢٢  
 ٥ - وقال الفرغلي هو الخطير الذي يقل وجوده، وتشت الحاجة إليه. ويصعب حصوله  
 (٣٦)

٩٨ - الْمُعْزَر

ورد الاسم في معظم كتب السنة كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل وكثيراً ما يرد على الاسم في الأثر مقروناً بمضاهيه، يقال: الحز انفل، ويصلح في معنى الاسم أحد المعاني الثلاثة الأولى في معنى الحز، مع إضافة حصة تهمة التي تنقل الفعل إلى مفعول تكون انماي، ليس أسباب كل وقتاً<sup>44</sup>.

(١) طبعه، ع ١٧٠، واليه / ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١

۱۲۱) طرأزي، ص: ۴-۳، ۱-۴، ورساج، ص: ۳۳، ۳۱، طبیبی، ص: ۵۹، وشریاض، ص: ۱۱۱، وشمس غزالی،

(۳) التقصید لاجلی فیہ

٦٤١. وحده... بطول ص ٢٩، وقطره ١٧-٨ سم.

وكتبوا ما يرد الاسم مقترنا بمضاده، فقال: المبني للمعبد للنظر. (قيد).

وللمعبد: هو الذي يبنى لإيحاء الأشياء، يمد وجسود ساكن، أو الذي يعبه الخلق بعد الخلق إلى  
السمات، ثم يبعدهم بعد الموت إلى الخلق. (١).

### ١٠٥ - العين

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم (٢). وإن كان قد ورد فيه  
والله المستعان على ما تصفون (يوسف ٦٨).

والعين اسم فاعل من الفعل اعان: يقال: أعانه إذا ظم، وقوله (٣).

### ١٠٦ - الخافر

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم في سورة غافر مضافا إلى  
الغيب (غافر ٢٢).

وقد ورد من نفس ليلادة اسمان آخران هما: الغفار والغفور. والثلاثة لا تترك في معنى واحد.  
وهو التعميم والتصفح، والستر على ذنوب العباد، ولكنها تشارك في معنى الصبغة، فالغفار من  
نصفه بالغفرة على سبيل الإختلاف بطلال الغفر والغفور كما سأل.

### ١٠٧ - الغفار

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرآن الكريم بالفتح.

والغفار قيل من الغفور لأنه وضع للكثير، ومثله الذي يظهر الجليل ويسر الذنوب ويظهر  
الذنوب خفية بعد ذنب ليد، ويسر صاحبها فلا يظهر فيه لا في الدنيا، ولا في الآخرة.

### ١٠٨ - الغفور

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بالفتح.

قال الزجاج: لصل من غفرت الشيء: ستره، وهو للمبالغة وكذا قال. ولما جاز  
تكررها فليكن:

١ - أحدهما أن اختلاف الموضعين يحسن من فاك ما لا يشن مع الجاورة.

٢ - والوجه الآخر أن هذا يحسن في صفات الله وإن كان لا يحسن في أسماء المخلوقين. لأنهم  
لم يخلقوا قط في صفات من الصفات منها كما بلغ سبحانه (٤).

ومنهم من قال: إن الغفار شيء من كثرة الفعل كأنه يتفرق كثيرا كثيرة مرة بعد مرة، أما الغفور  
شيء من كمال الفعل وشو له. ويكون هذا الفعل شأنا واحدة (٥).

(١) أنظر في الأسماء الثلاثة: القرطبي في ٢٣٩، ٢٤٠، وزيج في ٢٣٩، ٢٤٠، والفي في ٢٤٠، ٢٤١، والقرطبي في ٢٤٠، ٢٤١.

(٢) أنظر في الأسماء الثلاثة: القرطبي في ٢٣٩، ٢٤٠، وزيج في ٢٣٩، ٢٤٠، والفي في ٢٤٠، ٢٤١، والقرطبي في ٢٤٠، ٢٤١.

(٣) أنظر في الأسماء الثلاثة: القرطبي في ٢٣٩، ٢٤٠، وزيج في ٢٣٩، ٢٤٠، والفي في ٢٤٠، ٢٤١، والقرطبي في ٢٤٠، ٢٤١.

(٤) أنظر في الأسماء الثلاثة: القرطبي في ٢٣٩، ٢٤٠، وزيج في ٢٣٩، ٢٤٠، والفي في ٢٤٠، ٢٤١، والقرطبي في ٢٤٠، ٢٤١.

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بالفتح.  
ومعنى العلم: إدراك الشيء بحقيقته، وفي حق الله تعالى: الإدراك لما يتركة المخلوقون يفعلونه  
سواسهم وما لا يستطيعون إدراكه من غير أن يكون موصوفا بظل أو حس.

ولقد فرق العلماء بين العلم والعلم والعلم اللتين: كل من فعل خلا فل أو كثر: ضعف أو  
قوى يجوز أن يشتق له منه اسم فاعل (علم)، فإذا احتجج إلى أن يميز بين الفعل الذي يظهر من  
لما فعل مرة واحدة وبين الذي يظهر منه مبالغة أو الذي يظهر منه على سبيل الخلق والمبالغة وجب  
المدول إلى أوزان أخرى (علم) و(علم). فإما غلب كثرة المستقلات، وعلم يقيد ثبوت الصفة  
وعدمها، فلا تشمل إلا عند قصد تأكيد الفعل (١).

### ١٠١ - الأعلى

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بالفتح.

ولد جاء من مادة العمل ثلاثة أسماء هي: الأعلى، والعلى، والعلوي، ولجميع مشترك في معنى  
واحد هو ارتفاع المنزلة، وروية الفخر، وعلوه سبحانه من أن يحيط به وصف الواسعين، لم يترو  
كل منها بمراد معنى، فالأعلى هو الذي بلغ العلية في علمه القربة، فلا رتبة له، إلا وهي منصفة  
له أما العلى والعلوي فانظر مما في مكانهما.

### ١٠٢ - العلى

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بالفتح.

والعلو: هو ارتفاع القسم الذي لا رتبة له، فعمل من العلو بمعنى فاعل، فهو صفة  
متبعة لعدم الثبوت والقرزم.

### ١٠٣ - المعالي

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بالفتح.

لعل الراي في معناه: هو بمعنى الأعلى مع نوع من المبالغة (٢).

(وانظر الفصل الرابع: فعل وتفاعل)

### ١٠٤ - المعيد

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.

(١) أنظر في الأسماء الثلاثة: القرطبي في ٢٣٩، ٢٤٠، وزيج في ٢٣٩، ٢٤٠، والفي في ٢٤٠، ٢٤١، والقرطبي في ٢٤٠، ٢٤١.

(٢) أنظر في الأسماء الثلاثة: القرطبي في ٢٣٩، ٢٤٠، وزيج في ٢٣٩، ٢٤٠، والفي في ٢٤٠، ٢٤١، والقرطبي في ٢٤٠، ٢٤١.

(٣) أنظر في الأسماء الثلاثة: القرطبي في ٢٣٩، ٢٤٠، وزيج في ٢٣٩، ٢٤٠، والفي في ٢٤٠، ٢٤١، والقرطبي في ٢٤٠، ٢٤١.

(٤) أنظر في الأسماء الثلاثة: القرطبي في ٢٣٩، ٢٤٠، وزيج في ٢٣٩، ٢٤٠، والفي في ٢٤٠، ٢٤١، والقرطبي في ٢٤٠، ٢٤١.



ومعنى الاسم: التقادق فعلا بعد فعل، شيئا لواد فعل، وليس كالتحقيق الذي لم يدر على  
لعل يحزن من غير<sup>(١٤١)</sup>

## ١٤١ - الفائق

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم معالفا إلى الإصباح، وإلى الحب  
والنوى (الأنعام ٩٥، ٩٦)  
والعائق مشتق، فالفاء ناقص الحذف والهمزة بقدرته وحكمته وعلمه فيخرج أصناف النبات  
والزروع والحيات، وفائق الإصباح من ثلثة الليل ثلثين الكون وبهذه التور<sup>(١٤٢)</sup>

## ١٤٢ - القابض

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بصيغة القمض  
والقبض في اللغة: الأخذ، وفي معنى الاسم أنوال منها  
١ - الذي يطوى به ومروقه عن يربد (يطوى أو يتر حبه  
٢ - بعض الأوجاج ياترته  
والمنعازة: يترن القابض بمضاده وهو الباسط، ليكون ذلك أن حبس القدرة والحكمة، لأنها  
كبرت القبط وبهذه: المسمى الأول، كتبت قد وصفت نحالي بالفتح و' لم يوافق ذلك غير جائق<sup>(١٤٣)</sup>  
أو قلنا الباسط<sup>(١٤٤)</sup>

## ١٤٣ - القابل

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، ولكنه ورد في القرآن الكريم بلغة وصيغة القبل سندا  
... التوبة (انظر غافر ٣، والنوري ٩٤)  
١ - قابل التوبة هو الذي يصقح عن القالب إذا أبدى التند وخرج على ترك التوبة<sup>(١٤٥)</sup>  
أو ماثل التوكيب

## ١٤٤ - القادر

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلغة  
ومعنى الاسم: المتمكن من الفعل بلا واسطة، صاحب النفوذ والسلطان والتصرف كقام في  
جميع الأكراف، الذي لا يميزه شيء في الأرض ولا في السماء.  
(وأنظر القدير والمتنبر)

١٤٥ - قرئ في ٥٨، والشرابي ١٢، ٢٤٣، ٢٤٤ (٢) يفتقر من ٩٣، والشرابي ٢٤٣/٢ وما بعده  
١٤٦ - قرئ من ٢٤١، ٢٤٢ والإصباح من ١، والشرابي من ٥٨، والشرابي من ١٦ (٢) والشرابي من ٩٣

## ١٤٥ - القدير

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلغة.  
ومعنى القدير: تمام القدرة لأبليس قدرته عجز بوجه، لأنه من أوران الصفة المنهية

## ١٤٦ - المقنن

ورد الاسم في أكثر من كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلغة  
ومعنى الاسم: صاحب القدرة الحقيقية التي لا يمتنع عليها شيء، التناهي في الإحصاء، المدحكم  
في جميع الأكار، وهو قال على ثلاثة<sup>(١٤٦)</sup>

## ١٤٧ - القنوس

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلغة  
والقنوس مشتق من قنص وهو الطهارة، والمسمى أنه منزى عن التلصص والعيوب، كـ ر ج  
الخصائص والعلين وذلك القنص هو الجزء من كل وعيله يتركه الحس، أو يندموره الخيال  
١ - است القول: القنوس هو القنوس والقنص، لأن ذكر ذلك يكاد يقرب من ترك الألف<sup>(١٤٧)</sup>

## ١٤٨ - القديم

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم، وقد ذكره الرازي في  
لقد اتمق والمنمات  
ومعنى الاسم: الموصود الذي ليس لوجوده ابتداء<sup>(١٤٨)</sup>

## ١٤٩ - المقم

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المقمل  
ومعنى الاسم: الذي يندم الألباء، بنسج جميع أفراده، مادة ما يعانى الاسم «الفرقة بمضاده» وهو  
مؤخر<sup>(١٤٩)</sup>

## ١٥٠ - القريب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلغة  
ومعنى الاسم: «قريب سلمه من حظه، والقريب من بعده بالإجابة»<sup>(١٥٠)</sup>

القرئ من ٢٤١، ٢٤٢، والشرابي من ٥٩، والشرابي من ٥٨، ٢٤٣، والشرابي من ٢٤٣/٢ وما بعده  
١ - خدم القريب ويحوز بها الفصح، وقد قرئ: «الشرابي من ٢٤١، ٢٤٢، والشرابي من ٢٤٣»  
٢ - م. ٢٤٣/٢

١٥١ - القرئ من ٢٤١، والشرابي من ٥٨، والشرابي من ٥٩، والشرابي من ٥٨، ٢٤٣، والشرابي من ٢٤٣/٢ وما بعده  
١٥٢ - القرئ من ٢٤١، والشرابي من ٥٨، والشرابي من ٥٩، والشرابي من ٥٨، ٢٤٣، والشرابي من ٢٤٣/٢ وما بعده  
١٥٣ - القرئ من ٢٤١، والشرابي من ٥٨، والشرابي من ٥٩، والشرابي من ٥٨، ٢٤٣، والشرابي من ٢٤٣/٢ وما بعده

## ١٣١ - المقسط

ورد الاسم في معظم كتب السنة، ولكنه لم يرد في شرفان الكريم.  
ومعنى الاسم: المقادير أو الجواهر لكل من جباهه عية من غير أن يتصف  
بسلوك من الظالم<sup>(١)</sup>

## ١٣٢ - القاضي

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرن الكريم بصيغة شمل  
ومعنى الاسم: المزمع حكمه، الماضي أمره<sup>(٢)</sup>

## ١٣٣ - مقبل القلوب

ورد الاسم في القلوب من كتب السنة، وورد في القرن الكريم صيغة شمل  
ولقد روى البخاري أن أكثر ما عني النبي ﷺ لا ومقلب القلوب.  
ومعنى الاسم: باعث القلوب والأصطراط والخرق في قلوب الكافرين يوم القيامة حين  
يذهب أحوال هذا اليوم، تتقلب للوهم من طمع في تنجاة إلى طمع. ومن حذر ملائكة إلى  
موت<sup>(٣)</sup>

## ١٣٤ - القاهر

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرن الكريم بلفظه  
والقهر في اللغة: الغلبة وصرف الناس من طيعته على سبيل الإلزام.  
وصف الله بذلك لأنه يهر الضالين بما أمانه عليهم من الآيات القالة على وعظائمه. ولقد  
الحبارون هم سلطاناه، ولقد لخلقوات جميعها بالوت

## ١٣٥ - الفخار

والاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرن الكريم بلفظه  
والفخار: جارية من الفخار يفتن كثير القوم، ولذلك قال العزالي في تفسيره: هو الذي  
بالصم فهو الجارية من أعمامة يقهرهم بالإمان والإيمان<sup>(٤)</sup>

## ١٣٦ - الخفي

ورد الاسم في معظم كتب السنة، وفي القرن الكريم بلفظه  
في معنى الاسم: الخوف أو الجوع<sup>(٥)</sup>

١ - القليل

١ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، واليه من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،  
٢ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،  
٣ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،  
٤ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،  
٥ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،

١ - خلق الأوقات المتخلل بالاحتفال إلى الخلق، يكون معنى مترادف إلا أنه أخص منه، إذ  
لورق يتحول للوقت وغير شرف، ولوقت ما يكتبه في قول الباقين.

٢ - الخفي<sup>(١)</sup>

## ١٣٧ - القائم

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرن الكريم  
ومعنى القائم: الحافظ لشيء لكل نفس ما به فوائده<sup>(٢)</sup>

## ١٣٨ - القيام

ورد الاسم في قراءة ابن مسعود وهو لقوله تعالى: اقمي اليوم<sup>(٣)</sup> (البقره ٢٥٥)  
نظم اليوم

## ١٣٩ - القيم

ورد الاسم في قراءة علقمة وابن مسعود في قوله تعالى: اقمي اليوم<sup>(٤)</sup>  
نظم اليوم

## ١٤٠ - القيام

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرن الكريم بلفظه  
ومعنى الاسم: القيام على كل شيء بما يجب له، والتكفل بتدبير خلقه وهو من صفات  
لله في القيام على كل شيء. وقال العزالي هو المكمل بقاءه الذي لا يورثه، وهو مع  
لك يقوم به كل موجود<sup>(٥)</sup>

## ١٤١ - ذو القوة

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرن الكريم بلفظه  
نظم القوى

## ١٤٢ - القوى

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرن الكريم بلفظه  
ومعنى الاسم: التكفل بالقوة على الشيء الذي لا يستقر عليه شيء في حاله

١ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،

٢ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،

٣ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،

٤ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،

٥ - القرن من ٢١٣، والفرج من ٢١٤، والقرن من ١١٦، والفرج من ١٠٢، والفرج من ١٠٢،



## ١٤٣ - الأكبر

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، ولم يرد في الفرقان الكريم، على فرض من كثرة تردده على لسان المسلمين كل يوم في الأذان والإقامة والصلوات وغيرها.  
ومعنى الاسم أن الله أكمل الموجودات وأشرفها، وأكبر من كل ما سواه (التفضيل المطلق)،  
وذهب بعضهم إلى أن الاسم قد خرج من معنى التفضيل إلى معنى الثبوت، فهو صفة مشبهة  
بمعنى كبير<sup>(١)</sup>.

## ١٤٤ - الكبير

ورد الاسم في معظم كتب السنة، وفي الفرقان الكريم بلفظه  
ومعنى الكبير، الموصوف بالجلال وعظم شأنه، أو الكبير عن شبه الخلقوت.  
ولعل الخليل: هو ذو الكبرياء، والكبرياء عبارة عن كمال الملك<sup>(٢)</sup>.

## ١٤٥ - المتكبر

ورد الاسم في كتب السنة، وفي الفرقان الكريم بلفظه.

وفي معنى التكبر أقوال أربعة:

- ١ - الكبر بالعلمية والكبرياء، الذي يري الكل جليلاً بالإضافة إلى ذاته.
- ٢ - الملك الذي لا يزول سلطانه، وأعظم الذي لا يجري في ملكه إلا ما يريد.
- ٣ - الذي تكبر عن ظلم عباده، وتعالى عن صفات مثله<sup>(٣)</sup>.

## ١٤٦ - الأكرم

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم أن الله أكرم الأكرمين، لا يزيه كرم ولا يمنة ظهر. وقد يكون الأكرم بمعنى  
الكرم كما جاء الأكبر بمعنى الكبير<sup>(٤)</sup>.

## ١٤٧ - ذو الإكرام

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي الفرقان الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: منصف لتعليم والإكرام، فلا يبعد ولا يكثر به. وقد يحتل الاسم معنى  
أنه يكرم أهل ولانته ويرفع درجاتهم بالتوقيف لطاعته في الدنيا ويؤخره أصحهم في الآخرة<sup>(٥)</sup>.

(١) قرأ في ٢٦٨، ٢٦٩.

(٢) قرأ في ٢٦٧ - ٢٦٩، وفراج في ١٨، وفيه في ٥٢، ٥٣، والقرآن في ٢٦٩.

(٣) قرأ في ٢٠٨ - ٢١٠، والقرآن في ٢٥، وفيه في ٩٢، ٩٣، وفيه في ٢٩، وفيه في ٢٩، وفيه في ٢٩.

(٤) قرأ في ٨٥ - ٨٧، وفيه في ٨٥ - ٨٧.

(٥) قرأ في ٧٥ - ٨٥، وفيه في ٧٥ - ٨٥.

## ١٤٨ - الكريم

ورد الاسم في كتب السنة، وفي الفرقان الكريم بلفظه.

ويحتل الاسم عدة معاني منها:

١ - شريف الطهر فرفع قدره.

٢ - العزيز الطلاق العزة.

٣ - الذي لا يمن: إنا أعطى فيكبر العطية باليمن.

٤ - الذي يكثر مناهه وفوائده.

٥ - المصوح عن الغيوب<sup>(١)</sup>.

## ١٤٩ - الكاشف

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بصيغة الجمع مطابقاً إلى الدباب  
كذلك<sup>(٢)</sup>.

قال السهري: ولا يعمى بهذا الاسم إلا ضافية إلى شيء، يقال: بالكاشف الضمير، أو كاشف  
الكرم.

ومعنى الاسم: المخرج لهم، والمخرج للضر والدم<sup>(٣)</sup>.

## ١٥٠ - الكفيل

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: المظهر لكفائته، وهو قوله الضمان لإكمال احتياجه<sup>(٤)</sup>.

## ١٥١ - الكافي

ورد الاسم في العديد من كتب السنة، كما ورد في الفرقان الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: الذي يكفي عباده حاجاتهم، ويقدم لهم معطيات حياتهم، فلا ينبغي أن تكون  
المعاشاة إلا له، وأمره إلا منه<sup>(٥)</sup>.

## ١٥٢ - اللطيف

ورد الاسم في كتب السنة، وفي الفرقان الكريم بلفظه.

وفي معنى الاسم أقوال منها:

١ - الذي لطفت عن قن يدرك بالكمية.

٢ - اللطيف بالخلق الأمور وهو اللطيف.

(١) قرأ في ٢٧٤ - ٢٧٥، وفيه في ٥٢، ٥٣، وفيه في ٧٢، ٧٣، وفيه في ١٠٦، ١٠٧، وفيه في ١٠٥.

(٢) قرأ في ٢٧٤ - ٢٧٥، وفيه في ٥٢، ٥٣، وفيه في ٧٢، ٧٣، وفيه في ١٠٦، ١٠٧، وفيه في ١٠٥.

(٣) قرأ في ٢٧٤ - ٢٧٥، وفيه في ٥٢، ٥٣، وفيه في ٧٢، ٧٣، وفيه في ١٠٦، ١٠٧، وفيه في ١٠٥.

(٤) قرأ في ٢٧٤ - ٢٧٥، وفيه في ٥٢، ٥٣، وفيه في ٧٢، ٧٣، وفيه في ١٠٦، ١٠٧، وفيه في ١٠٥.

(٥) قرأ في ٢٧٤ - ٢٧٥، وفيه في ٥٢، ٥٣، وفيه في ٧٢، ٧٣، وفيه في ١٠٦، ١٠٧، وفيه في ١٠٥.



## ١٦٢ - الميمت

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل ومعنى الاسم: جعله أخى ميتا يسلب الحياة، ولغات الموت فيه وخلفه ما باتى الاسم سائنا بمشابهة، وهو الحرجى للدلالة على قتاله لغوته، وعلى تفرد التصريف في الاتباع<sup>(١٦٢)</sup>

## ١٦٣ - الناصر

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم صيغة الفعل ومعنى الاسم: المستر للعلية<sup>(١٦٣)</sup>

## ١٦٤ - النصير

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل والنصير سائلة من الناصر، وهو القوي منه ما لا يقهر<sup>(١٦٤)</sup>

## ١٦٥ - المنصم

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل ومعنى الاسم: الذي يرسل الحمة والخير إلى الغير<sup>(١٦٥)</sup>

## ١٦٦ - المنافع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل ومعنى الاسم: الذي يصدر منه الخير والبر والنعمة في الدنيا والآخرة<sup>(١٦٦)</sup>

## ١٦٧ - ذو انتقام

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل الانتقام العقوبة<sup>(١٦٧)</sup>

## ١٦٨ - المنصم

ورد الاسم في عدد من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل ومعنى الاسم: يتابع في العقوبة لمن يشاء، القاطع بالامه من المعصاة والانتقام منه من المعصاة بالعقوبة، وهو يأتي نتيجة الكراهة والخطأ الشديد<sup>(١٦٨)</sup>

## ١٦٩ - النور

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بصيغة الفعل وفي معنى الاسم قوله أرحمها.

١ - صاحب النور، في أنه خالقه، لا أنه خشيته نفسه.

٢ - سبب المصباح، إذ به سبحانه استقامت الأمور، فسمى نورا يبين الهدى.

٣ - ما بين وأوضح بمصباحه وبراهينه وحججه قد بوز السموات والأرض<sup>(١٦٩)</sup>

## ١٧٠ - المنير

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم ومعنى الاسم: باعث النور والهداية في النفوس<sup>(١٧٠)</sup>

## ١٧١ - الهادي

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بصيغة الفعل ومعنى الاسم: المبين للمخارج طريق الحق الهادي جميع الحيوانات إلى جنب مصالحها ودمع

مضارها<sup>(١٧١)</sup>

## ١٧٢ - المهيمن

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بصيغة الفعل وفي معنى الاسم: كوال متبا

١ - أقرب على التنصيص، الحافظ له الشهد على كل نفس بما كتبت.

٢ - المنصف بالعلم والقدرة والبراعة

٣ - القائم على خلقه بأصنافهم وأرزاقهم وأجالاتهم. ويكون قيامه عليهم بأطلاعه واستيعابه

صفحة ١١

## ١٧٣ - النور

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.

ومعنى الاسم: المنصف وحده بالقدرة وهو صافيه له، واحد فرد لا شريك له، أي لا زوج له.

من أو حد

١ - من أو حد، والبرص من ٦٥، والشمس من ١٠٠، والشمس من ١٢٩

٢ - من أو حد، والشمس من ٦٥، والشمس من ١٠٠، والشمس من ١٢٩

٣ - من أو حد، والشمس من ٦٥، والشمس من ١٠٠، والشمس من ١٢٩

من أو حد

١ - من أو حد، والشمس من ٦٥، والشمس من ١٠٠، والشمس من ١٢٩

٢ - من أو حد، والشمس من ٦٥، والشمس من ١٠٠، والشمس من ١٢٩

٣ - من أو حد، والشمس من ٦٥، والشمس من ١٠٠، والشمس من ١٢٩

## ١٧٤ - الواجد

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بحقيقة الفعل  
وفي معنى الاسم أقوال منها  
- المعنى المستثنى من كل شيء  
- المعنى - من الوجود بمعنى المذهب، فهو سبحانه لا يضل عنه شيء ولا ينزه عن شيء ولا يهوى

## ١٧٥ - الموجد

ورد الاسم في الظليل من كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم  
ومعنى الاسم: المنشئ، الخالق على غير مثال سابق (٢١)

## ١٧٦ - الأحد

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه  
بمعنى الاسم: الفرد الذي لا شيء له ولا نظير، التفرد بوحدة ذاته في ذاته وصحته  
والأحد أكمل من الوحد لأنك لو قلت: لأن لا يسوء، واحد جازي للمنى لأن يقوم له تدبير  
أو ثلاثة فما يرفعهما وإذا قلت: لأن لا يقوم له أحد فقد جرت له لا يقوم له واحد ولا اثنين فما  
يرفعهما، فصار الأحد أكمل من الواحد (٢٢)

## ١٧٧ - الواحد

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه  
وفي معنى الاسم أقوال منها:

- ١ - فرد الذي لا شريك له ولا شئ قبله ولا يجري عليه حكم العدد
- ٢ - المثلث الذي لا يجوز عليه ما يشكك به غيره
- ٣ - وقال القرطبي: هو الذي لا يتميز ولا ينبت، أي الذي لا جزء له ولا يمكن تقسيمه للانقسام في ذاته، وهو في الوقت نفسه لا نظير له فهو لا يشي (٢٣)

(٢١) القرطبي ص ٣٤٠، ٣٤١، وترغاب ص ٤٧، وقبيلي ص ١٠٠، وفهر الأسماء ص ٣٥٨، والقرطبي ص ١١٨

(٢٢) القرطبي ص ١٠٠

(٢٣) القرطبي ص ٣١٠، ٣١١، وترغاب ص ٤٨، وقبيلي ص ١٢٩، والقرطبي ص ٣٢٠

(٢٤) القرطبي ص ٣١٢، وترغاب ص ٥٧، وقبيلي ص ٩٩، والقرطبي ص ١١٨، وقد فرق الأزهري بين الاسم والواحد، وأبعد عنه من لم يأت به معه المقصد، والواسع غير على الشطآن فظهر اشتراكه.

## ١٧٨ - الودود

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه  
وفي معنى الاسم أقوال أرجحها:

- ١ - معول بمعنى ماعول: القوة لأجل طاعته لمحبه لعباده يؤصل أخباراته إليهم
- ٢ - معول بمعنى مفعول: للودود كثرة إحسانه، للمستحق لأن يود ويعبد ويحمد (٢٥)

## ١٧٩ - الوارث

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.  
ومعنى الاسم: الباقي بعد موت عباده، ونعاب غير (٢٦)  
وقال القرطبي: هو الذي يرجع إليه الأئلاف بعد فناء المالك (٢٧)

## ١٨٠ - الواسع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.  
ومعنى الاسم: الذي وسع وجوده جميع الأوقات، ووسع علمه جميع المعلومات، ووسعه قدرته جميع المقنونات، ووسع سمعه جميع السموعات، ووسع خداه طافه هاهنا، ورزقه جميع خلقه (٢٨)

## ١٨١ - الوفي

ورد الاسم في الظليل من كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.  
ومعنى الاسم: الذي يتم ما يعد به، ولا يخلف، أو الذي يفي الحق ويأخذ الحق (٢٩)

## ١٨٢ - الوافي

ورد الاسم في الظليل من كتب السنة، لكنه ورد في القرآن الكريم بحقيقة الفعل  
ومعنى الاسم: الحافظ الخافي (٣٠)

## ١٨٣ - الوكيل

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه  
وفي معنى الاسم أقوال منها:  
- أنه الكفيل بالوفاق العبد.

(٢٥) تركب فيه مصالحي عباده (لعل بمعنى مفعول)

(٢٦) روى عن ١٢٢، وترغاب ص ٥٢، وقبيلي ص ١٠١، والقرطبي ص ١٢٨، والقرطبي ص ١١٦

(٢٧) القرطبي ص ٤٥٩، وترغاب ص ٦٥، وقبيلي ص ٢٨، والقرطبي ص ١٢٠ (٢٨) القرطبي ص ١٣٢

(٢٩) القرطبي ص ٢٨٢، وترغاب ص ٥١، وقبيلي ص ٩٩، والقرطبي ص ١١٨، وقد فرق الأزهري بين الاسم والواحد، وأبعد عنه من لم يأت به معه المقصد، والواسع غير على الشطآن فظهر اشتراكه.

(٣٠) القرطبي ص ٢٨٢، وترغاب ص ٥١، وقبيلي ص ٩٩، والقرطبي ص ١١٨، وقد فرق الأزهري بين الاسم والواحد، وأبعد عنه من لم يأت به معه المقصد، والواسع غير على الشطآن فظهر اشتراكه.

(٣١) القرطبي ص ٢٨٢، وترغاب ص ٥١، وقبيلي ص ٩٩، والقرطبي ص ١١٨، وقد فرق الأزهري بين الاسم والواحد، وأبعد عنه من لم يأت به معه المقصد، والواسع غير على الشطآن فظهر اشتراكه.

ورد الاسم في كتب السنة، ويقوم معنى من معنى أليات القرآن الكريم (طرد ١١٩)  
ومعنى الاسم الثالث للأشياء المتصورة بحسبه فيها، وورد بتغييره فيها<sup>(١)</sup>

## ١٨٥ - الولي

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم خمسة

رأى معنى الاسم أقوال منها:

١- الولي للأمر، لقائم به

٢- الولي لزيادة

٣- الولي للجليل يعني المتعالي<sup>(٢)</sup>

٤- فعل (صلة مشبهة) من الولي<sup>(٣)</sup>

## ١٨٦ - الولي

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه

وفي معنى الاسم كونه المشهور أنه المأمول منه النصر والتموية، لأنه الثالث، ولا ملحقا بتسلوك  
الملك<sup>(٤)</sup>

## ١٨٧ - الوهاب

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم الفضل بالمعطاء بدون عوض، وصيغ الفضل بلا عوض. ومعنى الخاصة غير  
سأله وجاء الاسم على صيغة التالفة للدلالة على جوده المعطاء. وكثرة (الفضل)<sup>(٥)</sup>

## ١٨٨ - الأول

الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الأول القديم للأولى الذي لا يسبقه عدم. والذي ليس له سابق من خلقه

وهذا ما يقرر الاسم بمعناه، فيقال: الأول والأخير بدلالة على الوجود لثباته، فليس له  
سببانه قبله، وليس له بعد. وقد كان من دعاء الرسول: أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت  
الآخر فليس بعقب شيء<sup>(٦)</sup>

(١) القرطبي من ٣٣٥، والرحاج من ٦١، والبيهقي من ٨٨، وابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩  
(٢) قرطبي من ٣٣٥، والرحاج من ٦١، والبيهقي من ٨٨، وابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩  
(٣) ابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩، وابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩  
(٤) ابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩، وابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩  
(٥) ابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩، وابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩  
(٦) ابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩، وابن أبي عمير من ١٢٦، والقرطبي من ٣٧٩

## أسماء الله الحسنى بين الدلالة المعجمية والدلالة الصرفية

لاحق العلماء أنه لا يوجد اسمان من أسماء الله الحسنى يتطابقان دلاليًا، سواء جاء الاختلاف  
من المعنى للمعجمي للاسم<sup>(١)</sup> حيث يختلف الاسمان في الجذر وبشابه معناهما، فيقال  
بفهما، أو من المعنى الصرفي حين يتفق الاسمان في الجذر لفظيًا، لكنهما  
من لحسم الأول الذي يتشابه في معنيين، فيقال: فليكن مرادفهما  
الفرق بين العهد والشكر في وصف الله تعالى نفسه بهما قوله تعالى:

١- ولعلهم أن الله عن حميد (البقرة ١٢٦)

٢- حميد حميد (هود ٧٣)

٣- من سبهم حميد (فصلت ٤٤)

٤- ومن نظره غير أن الله شاكور حميد (البقرة ١٥٨)

٥- ومنه الشكور شكور (الاحزاب ٣١)

٦- والله شكور حميد (التوبة ١٧)

وله استغناء المعاني على اختلافها بالجميع بينها في أكثر من حيثها، وأما إذا اختلف  
حفظ اللفظ<sup>(٢)</sup>، في المعجمية، فإنما حوت لضرحت إنك، وذكرتك، وإذا سمعت حمدك  
وشكرتك، وفي حديث آخر: تكبرته الله وحمدته وشكرته<sup>(٣)</sup>.

وقد فرق أبو حنيفة المعكوري بين انصافه لثبات إن الشكر الاعتراف بالتمتع على جهة  
التعظيم للمعظم، ولا يصح إلا على التعظيم، أما الحمد فهو الذكر بالجميل على جهة التعظيم  
يصح على التمتع وغير التمتع. وقد جاز وصف الله بالشكر مجازًا، والمراد أنه يجازي على  
خدمة عباده الشاكرين على الجملة<sup>(٤)</sup>

(١) من حالات المعكوري في قوله: كل اسمين يجرى على معنى من المعاني ومن من الأسماء في نزهة واحدة  
(٢) من حالات المعكوري في قوله: كل اسمين يجرى على معنى من المعاني ومن من الأسماء في نزهة واحدة  
(٣) من حالات المعكوري في قوله: كل اسمين يجرى على معنى من المعاني ومن من الأسماء في نزهة واحدة  
(٤) من حالات المعكوري في قوله: كل اسمين يجرى على معنى من المعاني ومن من الأسماء في نزهة واحدة



المصرف<sup>(١٦)</sup>، فيكون معنى المبني الذي يتخلع الجهد على الأشياء أي يوجعها، واليهي الشيء ينتج الحياة على الأشياء أي ينقلها من الموت إلى الحياء وكذلك العن والمغنى والمثير

## ٢ - فعل وفعل:

صارت الصفات الماخوذة من عمل مجرد أصل الفعل، أما تلك التي اتخذت من فعل على وزن فعل فقد أضالفت الصيغة فيها معنى تكثير الفعل والمبالغة فيه، أو معنى التعدية لوجهاً مآ ومغنا المبيان مما أشهر الداعي لهذا الوزن<sup>(١٧)</sup>، فيكون المصنوع - مثلاً - الذي يخلع العلم على الأشياء أي ينقلها إليها، وهو في نفس الوقت الذي يكثر منه الفعل. ويكون التكرم الذي يخلع التكرمة على الأشياء أي ينقلها إليها، وهو في نفس الوقت الذي يكثر منه الفعل.

وهذا بخلاف الحفنين. فليس في الوصف الثاني معنى القدم ولكن معنى إعطاء الرتبة للأشياء بجمليتها مبنية على غيرها (لاحظ أن القديم مقابل المحدث، والتقدم مقابل الزخر) كما يعني أن اللفظ المزداد قد اجتمع فيه معانٍ لا اختلاف للمعنى لأسببه واحد.

## ٣ - فعل واقتعل:

ورد من أسماء الله تعالى اسمان مأخوذان من عملين على وزن الفعل ولهما نظير من الجذر الثلاثي المجرد، وهما:

صانع / ماصطنع  
فان / مفاطر.

وقد ذكرت كتب الصرف معاني كثيرة للصيغة المزدوجة بتأنيب منها في هذا المقام معانيهما التصرف، أو الاجتهاد في تحصيل أصل الفعل، والمبالغة في المعنى. وربما كان للمنى الأول نسب في اصطلاحه الذي يفيد (جرباً على تصوير الفعل على ما هو صادة للغير) مماثلة الآخر من طريق تداول أسبابه<sup>(١٨)</sup>، وكان المعنى الثاني نسب في المقادير الذي يدل على المبالغة في التصرف، وإن لم يكن حالاً ما يمنع من أخذ المعنيين في الاعتبار بالنسبة للمعنيين.

## ٤ - فعل وتفاعل:

ورد من أسماء الله تعالى اسم واحد مأخوذ من فعل على وزن تفاعل وله نظير من الجذر الثلاثي المجرد وهو:

على / متعال.

وقد ذكرت كتب الصرف عدة معانٍ للصيغة المزدوجة بتأنيب منها في هذا المقام معانيها<sup>(١٩)</sup>، قللت على نصف بالعلوم، أما المتعالي - الذي يتصف بهذه الصفة على سبيل التبعين.

## ٥ - فعل وتفعل:

ورد من أسماء الله تعالى اسمان مأخوذان من فعل على وزن تفعل ولهما نظير من الفعل الثلاثي المجرد، وهما:

كبر / مكبر  
وفى / متوفى.

أما الاسم الأول فيفيد - إلى جانب معنى الجبر - معنى مبرورة الشئ إذا أميله، كما فعل أي صرحه فعل، وتكلم أي صرحه كلم. فكلما تكلم أي صرحه تكلم.

وذكر الشيخ أن الفاء في التكبير هي تاء، فتكون - ولاخصيصاً بالكبير لأنه التصاير والتكلف<sup>(٢٠)</sup>، وقد يؤخذ في الإحاديث كذلك أن الفعل المزيد مأخوذ من معنى التكبير بخلاف النرد الذي يدل على معنى التكبر، ولهذا يلتزم الإسمان من جنابه.

وأما الاسم الثاني فيفيد معنى الفعل لشكر في معناه<sup>(٢١)</sup>، بالإضافة إلى المعنى الذي هو الثناء نظيره فاختاره من الفعل الجبر، فليجهد فيدى معنى الوفاء، والمزيد فيدى معنى لى الأرواح حين يستوفى أجلها.

## ٦ - فعل وتفاعل:

لم يأت من هذا النوع إلا اسم واحد مأخوذ من فعل على وزن فاعل، وله نظير من الجذر الثلاثي المجرد وهو:

وفى / وفى.

والذى عرّفه الذي أضالته الصيغة هنا هو تكثير الفعل وتأنيبه، بالإضافة إلى معنى المبالغة ملحوظة فيه<sup>(٢٢)</sup>.

١٦ شرح كشافة ١/ ٢٦٦، ٢٦٣.

١٧ شرح كشافة ١/ ٢٦٣، وقد ذكر في ذلك يكون كذلك بمعنى استعمل ١/ ٢٦٠، وفيه معنى ٢٦١.

١٨ شرح كشافة ١/ ٢٦٠، وجاء مع طائفة مع الموضع حيث ذكر أنه يابس للكون نية، ومعنى بالتفاعل ففهم وسخر وتوسع ونزعت. فتح ١/ ٢٦٠، وانظر في الكتاب ص ٢٦٧.

١٩ جاء في شرح كشافة حواشي معنى مثل نحو ضاعف فيكون التكثير ١/ ٢٦٠، وقطره فلا يعرف من ١١٠.

٢٠ ومعنى صاحب تاء الفاعل قد تاءه في الألف واللام (ص ٢٠).

١٩١ انظر شرح كشافة ١/ ٢٦٠، وشفا طريقه ٣٨، ٣٩، وأدب الكاتب ص ٢٤٨، ٢٤٩.

١٩٢ انظر شرح كشافة ١/ ٢٦٠، وشفا طريقه ص ٢٤٨، ٢٤٩، وأدب الكاتب ص ٢٤٩، ٢٥٠.

١٩٣ جاء في شرح كشافة ١/ ٢٦٠، وشفا طريقه ص ٢٤٨، ٢٤٩، وأدب الكاتب ص ٢٤٩، ٢٥٠.

١٩٤ من طائفة انظر ١/ ٢٦٠، ٢٦١.





[illegible][illegible]

[illegible]

ومن هذا يقولون ينبغي أن أسماء قلده الحسي التي انتقلت من قلل الخلالتي وجاءت على أكثر من قرن كد نروست في اسم الظاهري، والصفة المشبهة (بأزوتها المتعددة). وصح المجاله (بأزوتها المتعددة) وقيل تخفيف (شكوك الخفظة)، وتسمي بالهبة (بالشكله) ص. ٤٤٥

فإن هذا الحق من الأسماء لا يستثنى فيه عن نفس الفرق من خلال اختلاف الصيغة على  
 ما في داخل النوع الواحد كقوله الاسم على صيغتين (أكثر) من صيغة الصفة نتيجة أو  
 غير. وهنا ينظرنا إلى أن بين الفرق من نواحي ثلاث:

٦ - تفرق بين معاني المشتقات التي تختلف في معناها:

\* - الفروق بين معاني الصيغ داخل الشتر الواحد.

٣ - نتحكم على الجميع لنشارك في الصفقة القسرية وحسب الجامعة.

وهذه هي إفادته لا يكتفى أن سب اختلاف معاني هذه الأسماء إلى اختلاف معانيها  
تسمية

أولاً: الفرق بين معاني المشتقات التي تطلق أنواعها،

في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٠ هـ، عسى أن يثري في الجدول الذي جاء معطفا على ما  
قد ذكره في الفصل ١١٩. وقد سجل ذلك:

أما ما ظل علي وجوهه تحفة أدركت بعد الثمانية. رحمه.

ما قبل على التحدث والحدوث : (سمع القائل)

- ما يدل على التهم والظنم (الصفة المشبهة)

ما يلى على التاكيد والمبالغة - (صحة الحالة)

ما يقابل على امتداد من الرخاف والسطوة على (الزيت بالصلابة)

بما يلقى على وجوده (مع هذه النقطة) وبما أن القضاة جميع

مع الفعل مع دلالة اسم الفاعل على التجدد والحدوث فهو يقع في موقع وسط  
الافعال والصفة للشيء، فهو لوم وأثبت من الفعل، ولكنه لا يرقى إلى ثبوت  
صفة الشيء إلا إذا دل على ذلك

فكلمة الربوبية في قوله تعالى: «وما كنت قبلا من أهل مدينة»<sup>(٢٥)</sup> (القصص: ٢٥)  
ت وندوم هي ثبوتية أو إثباتية، وكلمة راحمة في قوله تعالى: «وأرحمتنا في

منها ما يخص الإحصاءات التي تلي في أحد فصولها أنها تسمى منحولة وهي الجفتي، والفطير، والخبز،  
والسبب، والسمك، والحبوب، والفاكهة.

## تفصيلاً الفرق بين معنى الصيغة داخل النسخ الواحد:

بشر بعد الجمع على كل من الصيغة المشبهة وصيغة اللفظة مؤالا عابداً، وهو: هل مما فيها كلها واحدة أو أن هناك فروقاً بينها. لاشك أن حديثنا قبل ذلك عن نفي التوافق يستلزم - في حال اتحاد المعنى للمصنف - عدم الاتحاد في المعنى القرصني أو معنى الصيغة.

ويؤكد هذا الاتجاه تنوع الاستيعاب للقرصني، وعدم استحداث وزناً معيناً من أوزان المرح قواعد تبعاً للمعنى الواحد غير أنه، كما هو تعالى: «إن الله غفور رحيم» (البقرة ١٨٦)، مع قوله تعالى «رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار» (١٦٦).

فهل يمكن أن يُلحق من فروق بين أوزان الصيغة القرصنية؟ أو بين أوزان صيغ لفظية؟ على الرغم من دقة الإجابة عن هذا السؤال لئلا نستحاول أن نخلص هذه الفروق، ومنعنا من على الأوزان التي وردت في الجملتين السابقتين.

أما بالنسبة للصيغة القرصنية فالملحوظ الأساسي هنا أن اختلاف أوزانها يعكس تفاوتاً في درجة واتجاهها على التثنية والجمع من ناحية كما يعكس اختلافه للدلالة القرصنية لأفعالها من ناحية أخرى.

فوزن فَعَلَان على سبيل المثال يفيد ثبوت الصفة ولكن بشكل أقل، وإن كان لا يبلغ في مجده وروحه مبلغ فعل الفاعل، لأن زواله يُلحق مثل: شَجانَ وشَجانَ وشَجانَ وروان<sup>(١)</sup> ولكنه يعرض هنا بدلالة على معنى الاستلاء أو ضده<sup>(٢)</sup>، وهذا بخلاف وزن فَعِلَ الذي يفيد ثبوت الصفة لغير كثير من القنوم والاستمرار نحو طويل وقصير وقديم وحديث، أو على وجه قريب من ذلك نحو نحيف وسمين. ولذلك يكثر مجيء بعضنا من فعل فَعِلَ الدال على الغرائز والصفات<sup>(٣)</sup>. أما وزن فَعِلَ فهو مرتبط عادة بالصفات الفاعلية بما لفعله، مثل فرح وطرب ولحق<sup>(٤)</sup>، ويكثر في عوصف من فعل فَعِلَ القنوم<sup>(٥)</sup>.

ولما بالنسبة لصيغ اللفظة فعلى الرغم من دلالتها جميعاً على كثرة المعنى كما وكيفا من ناحية، وللثبات من الأدلّة للمعنى عادة من ناحية أخرى فإنه يفرق بينها عدة أشياء منها:

- كما لاحظت في السطور الأولى من هذا المقال لا تلتزم زيادة الفعل، ولكن المعنى تعدد المولات وكثرة المفعولات، فإنه تروى لكثرة من يوجب إليه من جاهد، والله يذهب باعتباره لكثرة الفعل وليس تكثير الموصوف، والله مقيم باعتباره صوم العلم لكل الأفراد لا باعتباره اللفظة في الوصف إذ العلم لا يصح تضارعات فيه انظر لمرادنا (٥٠٧، ٥٠٨).

١٠٠ معنى الآية في العربية ص ٩١، ٩٢.  
١٠١ ترجمات لأطروحات القرآن لمجم ٢ جزء ٤ ص ٧٨، ولقد اكتتب ص ٥٧٦، وديوان الأدب ١/ ٨٦.  
١٠٢ ديوان الأدب ٢/ ٢٧٩ وقد قال ابن الجايعي بطل الخلق من أفعال في الوصف في الأول كنه عزيزة (نسخة ١٩٧٠ ص ١٧٧).

١٠٣ لغير نوب اكتتب ص ٥٧٦ وقصيدة للشعر ص ٨ (ديوان الأدب ١/ ٨٠).

ومع ذلك وأنت أرحم الراحمين: (الأعراف ١٥٦) الخوم وأنت من يومه: أو جهره: في قوله تعالى: «الرحمن الرحيم من أمر الله إلا من رحم» (هود ٤٢)، أو قوله: «يصلح من يشاء ويرحم من يشاء» (التكوير ٢٩) ولكنها لا تصل إلى ثبوتها إلى مستوى الصيغة المشبهة (الرحمن)، أو (رحيم) (١)، وقد كان معنى المحدث والظن هو مراعى في قوله تعالى: «وذلك نارك يضيء ما يوحى بليك وضائق به صدوك» (هود ١٢)، فقد حصل «ضائق» على «ضيق» للدلالة على أن الضيق عارض غير ثابت، لأن الرسول صلى كان أفسح الناس صدراً.

٢ أما الصيغة القرصنية، فأنهم ما يميزها عن اسم الفاعل أنها تصاغ من الفعل الثلاثي (١٧) بلصقة نسبة المحدث إلى الموصوف على سبيل التثنية والجمع وليس على سبيل التثنية والمحدث<sup>(٢)</sup>. ولتحديد الفرق بين اسم الفاعل والصيغة المشبهة ينفي أن تركز على أمور ثلاثة:

١ - جانب المعنى الذي يتمثل على معنى الصيغة، والدلالة القرصنية. فإذ كان اسم الفاعل يصاغ عنه على التثنية والمحدث، فإن الصيغة القرصنية تدل على التثنية والجمع، وإذا كان اسم الفاعل يحمل الدلالة على المعنى أو الحال أو الاستقبال، فإن الصيغة القرصنية تدل على المعنى المتصل بالزمان الحاضر، ولهذا يصبح أن يكون هو ظاهر: أمر أو عهد، لكن لا يصبح أن يكون هو طمان: أمر أو عهد، لأنك لا تقول طماناً إلا أن تصف بالصفة في الزمن (الحال) (١٨).

٢ - جانب الاشتغال الذي يتمثل في أن اسم الفاعل يصاغ من القنوم والمفعول أما الصيغة القرصنية فلا تصاغ غالباً إلا من الفعل القنوم، ومن ذلك قوله تعالى: «ولا تكسوا الفتيات من يكتسبن لهن أنفسهن» (البقرة ٢٨٣) وقوله تعالى: «وما يكذب به إلا كل منته كيم» (الطعن ١٢) فقد أحل الموصوف من الفعل القنوم، وهو من باب فرج.

٣ - جانب التركيب الذي يمتثل بصفة إضافة الصيغة القرصنية إلى فاعله، ومع ذلك بالنسبة لاسم الفاعل (١٩) وقد جاء الاثنان في قوله تعالى: «خالف الفظ وفعل التثنية شديد التعاقب في الطول» (خالف ٣) حيث أضيف اسم الفاعل إلى مفعوله، والصيغة القرصنية إلى مفعوله.

وأما صيغ التثنية فهي أسماء فاعلين في الأصل، ولكنها تحولت إلى صيغ أخرى قصد تأكيد والبالغة والتكثير، لآل في التثنية: «والفائدة بأحد أمرين: إما بالنسبة لتكثير وقوع الموصوف، وإما بالنسبة إلى تكثير المفعول» (٢٠). واعتبر مبيد الصيغ الخمس الآية فضلاً في اللفظة وهي: فَعَلَّه وفَعَّلَ، وفَعَّلَ، وفَعَّلَ، وفَعَّلَ، وفَعَّلَ (٢١).

(٢٢) نظر معاني الآية في العربية للمعاني ص ٩١.  
(٢٣) ينكر من قبل أنه فاعل في الصلوات اللازمة وقادراً الاستمرار، وفعل لأنه يدل على التثنية وهو مستند بفعل على الاستمرار، ولكنه من قبل أنه فعل عند غالباً (نظر الصيغة المشبهة ص ٩٧ - ٩٥).  
(٢٤) فاعل من ص ٣ - ٥، (١) نظر في سائر المعاني ص ٧١ وما بعدها. (٢) نظر شرح المعاني على الآشوري ص ٣، ٢.

(٢٥) ١٩٧٠ ص ١٧٧.  
(٢٦) تعقب بعضهم أن صفات الله التي هي صيغة مبالغة كلها مبالغة، إذ هي موضوعية للدلالة ولا مبالغة فيها لأن المبالغة هي أن تكثر للشئ أكثر مما هو، وصفات الله تعالى متعينة في كمالها لا يمكن مبالغة فيها، ولذلك لما تكون في صفات تليق بالربانية والقدسية، وصفات الله تعالى مبالغة في ذلك.

١ - اختلافها في درجة تولد لها لاختلاف سببها، على حد قولهم: إن زيادة لينة تدل على زيادة اللين. موزن لئال مثلا أو لمول أو مول على اللينة من قول لوطيق - وهذا لعل على اللينة من قبل (١)

٢ - ميز وزن مثال بارتباطه بمعنى التكاثر والفرخ ولذا جعله بعضهم في باب اللفظ صناعة، بل ذهب بعضهم إلى أن لئال من اللينة أصل لئال في اختصاصه فلذا قلت رجل ضارب أو كئال فقد تعددت كثرة وقوع الفصل منه ولذا حمل عليه مثل خياط ويخار لأن الصناعة تفتنى كثرة المعائن والملازمة والتكرار (٢)

٣ - ميز وزن لمول بنوع معين من اللينة ناتج عن كثرة هذا الوزن للدلالة على اسم الشيء الذي يفعل به نحو الحرساء والرقود والظوب (٣) فكان مستحصصا في اللينة باعتبار أنه لم يمدد أصلا لإيقاع الفعل

٤ - ميز وزن لمول بكثرة استعماله للبناء في الصفات الدالة على لطيف وهو مقول من الصفة الشبيهة عليهم يدل على أنه لكثرة علمه وتبحره به أصبح له طبيعة ثابتة وسجية ملازمة (٤)

وقد عطف إلى مثل هذا أمثال المسكون حين قال: إنما كان الرجل غريا على شغل قبل لمول مثل صبور وشكور، وإذا فعل الفعل ولذا جعله على علم وصار، ولذا كان عادة لا قبل لمال مثل موزن ومعطاء ومن لا يخلق لغنى يظن أن ثلث كله بعد اللينة لفظ وليس الأمر كذلك بل على مع إباحتها للمفردة عليه المعنى التي ذكرناه (٥)

### ثالثا: الحكم على الصيغ المشتركة بين الصفة الشبيهة وصيغ اللينة

هناك عدد من الصيغ التي وردت في الجدول السابق يلح مشتركة بين الصفة الشبيهة وصيغ اللينة وهي:

- ١ - وزن لمول مثل جليل، وحبيب، وحفيظ، وحكيم، وحجيم، ورشيقة، ورفيع - وسريع، ورميز، وعليم - إلخ (٦) بالإضافة إلى ما ورد من أسماء أخرى مثل: بليغ، وحبير، وحليل، وحليم، وخبير، ورفيب، وسريع.

(٦) معنى لينة اللينة للمعنى من ٥٥. وقد ورد وزن سكر في الجدول السابق مشرعا وفي القرآن تكريم كما في برئت لظفر الجدول لتتبع بهذا الفصل، ويمنع من أسماء المفرد على هذا الوزن كثرة غير أسماء

١٠٠ - ص ٥٦ (٣) جيز الألف ٢٩ ٨٥ ٦٧ - والظوب من لوطيق ما عطف به لظ (٤) معنى لينة اللينة من ٦٤ ونظر الفرق ٢٩ ٦٠ ٥٥ - الفروق القارية من ١٢ ١٣ ٩٠ - طبع لأسماء جرد: ١ - لظوف لئال عشرين أسماء وفي الفروق لظوف لئال مما ظهر لظوف لئال في هذا الفصل ١ - وصحاح من أسماء كل معنى على هذا الوزن جزء من ثلثين

١ - وزن لمول مثل شكور وصبور - لإضافة إلى ما ورد من أسماء أخرى مثل: ودود، وهود، - جوف، ومصور (١)

٢ - وزن لمول مثل لوطيق - لفظ واحد هو ملك

### كيفية تعيين النوعين؟

على الرغم من الصعوبة الشديدة للقيام بذلك، واختلاف العلماء حول معايير التمييز بين نوعين (٢) - بل وتداخل بعضهم في إطلاق أحد النوعين على الآخر لاشتراكهما في الدلالة على قوة اللين - على الرغم من كل ذلك نأخذ بنظر الاعتبار الآتي:

- ١ - انخفاض معنى الصفة فيصلا حين اعكس، ورد كل ما جاء من قبل بمعنى اسم الفاعل (سواء كان بمعنى فاعل أو مفعول أو مفعول) إلى الصفة الشبيهة إذا كان المراد من الحدث اندلاية على غيوره، وفي صيغة اللينة إذا كان المراد الدلالة على كثرة وقوع الفعل وتكراره
- ٢ - الصفة تحتوي والظروف ملبسا آخر، فما كان من الظواهر كان أولى أن ينسب إلى الصيغة الشبيهة وما كان من التمدد كان أولى أن ينسب إلى صيغ اللينة

### بعض ما يمكن أن نزيل الخلاف بين العلماء في الحكم على أسماء الله الأربعة

- ١ - ارفع الفوجانية، قال أبو حيان في البحر: واحتصل أن يكون رفع للصيغة على فعل من رافع، لمحرك المجرىات مفعوله أي رافع فوجيت المرسى ومازله في الجفة - واحتصل أن يكون رفع مفعولا من وقع الشيء - علا - فهو رافع، لمحرك من باب الصفة الشبيهة (٣)
- ٢ - يذبح السموات والأرض - قال أبو سبيح: وهو من باب الصفة الشبيهة باسم الفاعل فالتجوز عليه بالمتنوع، وقوله الأول: يذبح سمواته أو الذبح بمعنى الذبح - وعلى هذا الوجه يكون من إضافة اسم المفعول لشموه (٤)

٣ - تشديد المقاب، قال في البحر: من باب إضافة الصفة للموصوف - وانضم أبغ من الرفع لأن فيها إسناد صفة للموصوف (٥)

٤ - اتكأ تحت العلم حكيم: قال في الفروق القارية: الحكميم معنى الحكميم مثل الذبح معنى ذبح أو معنى علمهم باسمهم الأمور (٦)

٥ - مع موصوف من أسماء فيه أقصى من أسماء فقط

٦ - زيادة الصيغة أو صيغة فعل التي تأتي في جانب صيغة الشبيهة وللينة - تأتي بمعنى فاعل ومعنى اسم الفاعل

١٠٠ - ص ٥٦ (١) - ٢٩ ٨٥ ٦٧ - ١ - لمول لينة الأخيرة على أن لظوف اسم كمال هنا صيغة اللينة لأن - مع فاعل (٢) - ٢٩ ٨٥ ٦٧ - ١ - لمول لينة الأخيرة على أن لظوف اسم كمال هنا صيغة اللينة لأن - مع فاعل (٣) - ٢٩ ٨٥ ٦٧ - ١ - لمول لينة الأخيرة على أن لظوف اسم كمال هنا صيغة اللينة لأن - مع فاعل (٤) - ٢٩ ٨٥ ٦٧ - ١ - لمول لينة الأخيرة على أن لظوف اسم كمال هنا صيغة اللينة لأن - مع فاعل (٥) - ٢٩ ٨٥ ٦٧ - ١ - لمول لينة الأخيرة على أن لظوف اسم كمال هنا صيغة اللينة لأن - مع فاعل (٦) - ٢٩ ٨٥ ٦٧ - ١ - لمول لينة الأخيرة على أن لظوف اسم كمال هنا صيغة اللينة لأن - مع فاعل

فعلى الأول يكون صيغة مبالغة بمعنى من مفعول وعلى الثاني يكون صفة منسوبة ما من  
«تكم» وهو لازم - أو من حكم اللزوم

وبهذا يمكن أيضاً أن نعلم القول في صفة الله الإتيان

بجلب صفة متبينة لأنه من فعل لازم من باب ضرب

حسب: إذا كان من فعل متعد من باب نصر فهو صيغة مبالغة وإن كان من فعل لازم من  
باب عظم فهو صفة مشبهة

حفظ صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب علم

وحكم صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب علم

ونريد صفة متبينة لأنه من فعل لازم من باب نصر أو علم

سبب صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب نصر

سبب صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب علم

عزب صفة متبينة لأنه من فعل لازم من باب ضرب أو نصر أو علم

علم صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب علم

على صفة متبينة لأنه من فعل لازم من باب علم ونصر

وابتدأ بالي الصلوات على ذلك

ونقص الآن لتناقص شبهة آثارها المتفق من اليه عشيق السبل عند تناوذا بعض أسماء الله  
العظمى وتبطل ذلك في قول أحدهما

١ - باري وخالق فلاهما متعديان. وجهلتهما في الصفة المتبينة لئلا لهما معنى متوحد  
والاستمرار وهو ما يليق بصفات الله عز وجل (١)

٢ - ومن صفات الله عز وجل ما جاء على وزن فاعل وقد يكون من أفعال منعمية. ومع ذلك  
فذكرتها في الصفة المتبينة لئلا لهما على الثبوت والديموم وهو ما يليق بصفات الله تعالى  
سبب. وعليه (٢)

وأول الأمر إن جميع صفات الله من صفة للشبهة فالعامل البشري يوجب نبوتها لعدم  
تغيرها. بعض النظر من الصفة الصورية التي صيغت عليها سواء كانت صيغة اسم الفاعل مثل  
تواجد، والمبالغة في صيغة مبالغة مثل: الوجود، والصور، والشكوى، والزائد، والفتح،  
أو صيغة متبينة مثل: العزيز، والكريم، والعظيم، والمكبر (٣)

١ - فطريق للصيغة الصورية ص ١٢٢

٢ - ص ١٢٣

٣ - صفة المتبينة ص ١٢٤

وأوجه اعتراض على الكلام السابق تتلخص فيما يأتي:

١ - أنه يلحق الصروق الثلاثية تناسخ عن معنى الصيغ أو تنافي الصيغة للكلمات.

٢ - أنه يحجز عن الإجابة عن السؤال: لماذا استخدم الصيغ من الجمل الواحد في أسماء الله  
العظمى؟

٣ - أنه يخلط توجهاً خاطئاً لدى القارئ أن تزج الله تعالى يستلزم إثبات جميع الصفات  
على طريق الثبوت والقرين.

٤ - أن كلاماً (١) حين يرفض تفسير بعض صفات الله على معنى تشبيده والحدوث، كما يليق  
اسم الفاعل، كأنه يرفض أن يسند الوصف إلى الله تعالى بالتصريح الفعلية لأنها أدخل في هذا  
الباب من أسماء الفاعلين مع أن الاستعمال القريني على خلاف ذلك، بل إن الكثير من هذه  
الصفات جاء بطريق الاستدلال على كسبها الإحصاء، وكما نل الأئمة (٢)

٥ - ولأنهم لم يرد في القرآن الكريم إلا في صيغة فعلية كقوله تعالى: «وما يؤخره إلا لأجل  
(جو، ٥٠٤)» ولأنهم لم يرد في القرآن الكريم إلا في صيغة فعلية كقوله تعالى: «إله هو يدين» (٣)

٦ - بل قد ورد في القرآن الكريم «إله» في صيغة فعلية كقوله تعالى: «إله هو يدين» (٣)  
(الفرج ٦٣)» والمبدؤ من الأسماء الواردة عند الشرطي والحاكم وفي مناجاة واليهي  
وغيرهم

٧ - كما لم يرد في القرآن الكريم إلا في صيغة فعلية كقوله تعالى: «والله يقبض» (٤)  
(البقرة ٢٤٥)» ولما لم يرد في الأسماء الواردة عند الشرطي والحاكم وابن ماجة واليهي  
وغيرهم.

وغير ذلك كثير

نقد أن القول الذي طرحه بعض باباً وأسماء من تزيين البلاغة، وهو عقابية الكلام لنفسه الحال،  
وهو ما رجع الفنون للرجوع الذي يصرف أصناف الكلام حسب ما تقتضيه الأحوال (١) أو في  
موقف يسوق الكلام من سلا. وفي موقف ثان يسوقه موقفاً مؤكداً واحد أو مؤكداً ثانياً.  
وفي موقف ثالث يسوقه مؤكداً مؤكداً كثيرة، وهكذا.

ولاشك أن كل صيغة من الصيغ الاشتقاقية، بل كل وزن في داخل الصيغة الواحدة يصدق منه  
من المعنى الذي يمكن توقيفه لطبيعة مقتضى الحال من ناحية، وللإحاطة جوف الصيغة من  
جميع «طرفها» من ناحية أخرى. فكيف يمكن رصد أضرار البيان القريني دون الاستئمان للمعاني  
الأساسية ومعاني الصيغ؟

نأخذ من الصيغة «العزيز» ونأخذ من المعاني التي تدور حولها أسماء الله تعالى بدموية جعل  
حسب سنت الصيغة فحبة، والتسكن منها، ولقد تدرج على التدرج فيها، وقد أخذ ذلك الصور

استخدام اسم القامع أو صيغة المبالغة للدلالة على السيادة أو التحكم كما في قوله تعالى وساروك بنظام للعبيد فصلت ٤٤٦. - تمكروى أى متى علم منى لايتكلى منى الظلم الكثير دون التخليق<sup>١٦</sup>

استخدام ظرف ذو بمعنى صاحب. أو أهل أو صاحب. صفة سمعوا حثوث جيات لو صعدت من مثل

ذو الجلال والإكرام ذو الرحمة ذو التقوى ذو القوة ذو -

أهل بمعنى أهل المنزلة

رب العزة

وحدان من بعض هذه الصفات يجمع أخرى فليس لسماه الله محسوس من خلال مع جليل وهو طرحة مع الرحمن والرحيم وقد تفرقة أهل الخيرة مع القائل والتميز والفضل

وذكر تارة مع تبارك

ولد أطلقت على هذا النوع من الأسماء وصف شيعر بالكهنة لأنه راسى جانب ربنا الصفة يحصل في طياته التواضع فيها فهو يشبه الكهنة في جسمها من شئ وفيلد قبان على كلهم فكثير يتبعه القليل بالمعروية لأن الذي يتقدم لها يتقدمه بالعلم فيأثره الكثير مع زيادة علمه إلى حق من يجوز حليه التمتع والمعرفة كان للعلم القليل القيمة فتركه<sup>١٧</sup> كما في صاحب النسي وحالكه وزبه التحكم في شئونه العسل به من فروع وأصل في باب التوسل = من سواد فكانه ليل إن الله ينصف بالرحمة لأنه صاحبها ومالكها والمزاة له وبها والتصرف في

أمره وحكاه

ويبقى التعبير بأفضل التفضيل وقد جاءت أسماء الله العظمى في القرآن الكريم منه على ثلاث صور هي

١- صورة التفضيل الذاتي والتفضيل المتكافئ أو التفضيل

أمر الأول والآخر (الحقيد ٣)

٢- صيغ اسم ربك الأعلى (٤٣: الأعلى ١)

٣- ألقاب ربك الأكرم (٤٤: الملقئ ٣)

(١) فوجدت المانور القول رقم ٦ من ٦٦٦. ونظر في بعض أمثلة في سورة ١٠١ ١٠٢ ١٠٣

(٢) جبر طوط ١٣ ١٤

(٣) قال للبرون على سبيل المثال: من أجل من الجلس هو جبر

(٤) قال في بيان هو الأكرم الذي لا يملكه شخص ولا شيء من الخلق من التبريد - كبره - من كل

فرد يجمع عليهم في الأسمى ويصنف على الجليل وقبل قوله الفصل ٩

التفضيل طاهر كذا في قوله تعالى

فأله أعلم حيث يجعل رسالته (الأنعام ١٢٤)

ويلاحظ أنه في جميع الآيات التي ورد فيها هذا الاسم لم يأت حد أدنى للتفضيل ومن حلة التفضيل عليه<sup>١٨</sup> وذلك لأحد سببين:

١- إما خروج الفعل التفضيل عن بابها، ولقد وجدنا إنساناً للعلمة على سبيل التشوية وسأكتف وحسن فهمي حيث على الصفة<sup>١٩</sup>

٢- أو محاولة للبعد عن صهر المبالغة التي له يومهم بالمشاركة في أصل الصفة مع آخرين وقد فتح بعضهم هذا للنبي فاعتبر هذا النوع من التفضيل المطلق لأن أي حذف من والتفضيل عليه إشارة إلى قصد التسميم وعدم التشديد بالتفضيل عليه معن. ولله قال المفسرون في قوله تعالى «كل الشريكتين يمشون من أصلهم ومنفقوا ورجعهم فذلك أركى لهم» (الشورى ١٤٣) إن المراد أركى من كل شئ مائع

في كل معصوم فأخرج جميع أسماء الله تعالى التي جاءت على وزن أصلي - أخرجه من التفضيل لئلا - وعلى هذا كانت صفة سبحانه صفات خاصة لا يشتركها في جوهرها وقدرها وعلاقتها صفات الخلقين. وما جاء من ذلك على أصلي لا يمكن أن يلبس التفضيل بل يتصرف إلى تكلمة مطلق في مفهوم أي من تلك الصفات لا يرى أن قوله المؤذن «أله أكبر» من هذا الكلام التفضيل فقله كبر ليس به كبر شئ. وليس كما أن يتصرف إلى فكرة التفضيل وتغنن بغير قوله سبحانه إلا منقاد وهو به الألفي<sup>٢٠</sup>

وهذا الصورة الثانية للتفضيل فقد جاءت على طريقتين صيغة فعل التفضيل من أجل ما جاءه في جملة

صرفه كذا في قوله تعالى

أله وقت سبره كبره (الأنفال ٣٠)

وهـ - «وإلهنا وقلت خير العزيز» (التكاثرة ١١)

جـ - «الرحمن الرحيم وهو خير المالكين» (يوسف ٨٠)

د - «أله خير حافظا وهو أرحم الراحمين» (يوسف ٦٦)

هـ - «وتنزلون أحسن لما ملكتن» (الصافات ١٦٥)

و - «أله أنكم وهو أكرم الممتنين» (الأنعام ٦٦)

ز - «وإلهنا وقلت أنتك المالكين» (أعره ٤٥)

ويلاحظ في جميع هذه الأمثلة التفضيل فيها جاء من فعل ثلاثي كان يمكن التفضيل منه - شدة صفات فعل من ذلك

(١٨) كبرت في وصف الله «أكبر» في كثير من المعاني القديمة منه جاء على هذا النحو

(١٩) سبيل التبريد - رجع سبيل من

ردیف	عنوان	موضوع	نوع	تاریخ	محل	توضیحات
۱	تاریخ اسلام	تاریخ اسلام	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۲	تاریخ ایران	تاریخ ایران	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۳	تاریخ هند	تاریخ هند	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۴	تاریخ چین	تاریخ چین	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۵	تاریخ اروپا	تاریخ اروپا	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۶	تاریخ آمریکا	تاریخ آمریکا	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۷	تاریخ روسیه	تاریخ روسیه	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۸	تاریخ آفریقا	تاریخ آفریقا	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۹	تاریخ استرالیا	تاریخ استرالیا	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی
۱۰	تاریخ اقیانوسیه	تاریخ اقیانوسیه	تاریخ	۱۳۰۰	تهران	کتابخانه ملی

وما كان السبب بكمين في أد الجرسد ، بل أني نوحسب رائد على مجرد الضميمة ، وممنوع نوع الحظ في درجته ورويته في الثالثة ، مصداقاً لما في «أوهي» للثاني الأول تعقيب قوله وممنوع المكر، ولذا التص على خبره مما ذكر مما سواه وليس المراد في التثنية لها مجرد ضميمة في مجال الخلق. ولكن التص على أحسنه، فكذلك يقال في المثال «أوهي» في ذلك بكمين مجرد فيضم إلى ذلك الضميمة من سرعة

وبشيء - بعد ذلك - أن نعرض لتوضيح عن الأسماء الثلاثة التي جاء الخوارزمي فيها على لغة واحدة، ولم يبق إلا الإشارة إلى معناها:

أما على وزن "فعل" بمعنى مضارع، وهو "فعل" "انضم" قال القسرون: من ضم. إليه (إلى) نفسه، قاله محمود أي انضمه في الخراج<sup>(١٤)</sup>، ولقد روى الشيخ النجاشي في الطبقات عن ابن جابر: قال: الذي يحميه إليه في الحوادث كما قال عز وجل: ثم إذا قسمكم فمحقوا<sup>(١٥)</sup>

ما جاء من باسمي للرحمة بالصدور مثل

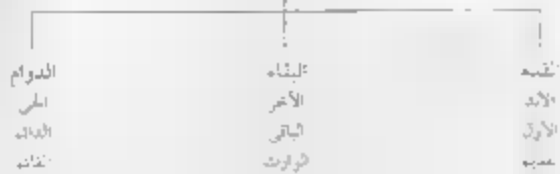
السلام، كما في قوله تعالى: «الملك القدوس السلام» (الحشر ٢٣)  
 'الملك' كما ذكره البيهقي في كتابه (١٣)







## ١ - الوجود القائم



## ٢ - التفرد



مطلب التفريه  
صفات الوجود العظم  
صفات الالهة  
صفات الملائكة والالوهة  
...

١. وصفات فعلية، والمفرد بها الأسماء المتعلقة على يدور من الآثار هي مفرقة هذه تعالى، وهي عبارة عن مجرد صدور الآثار، إلا أنه معنى لضمته: "بنا وجود الخلق منه بقوته، ولا معنى للو: "بنا وجوده".

**أما ابن حجر** فقد ذكر أن أسماء الله تعالى من جهة دلالتها على أربعة أخصر:

١. ما يدل على سمات (هيئة) مجردة وهو غبط الخلق.
٢. ما يدل على الصفات الثابتة سمات كالمعاليه والتقدير، السمع، والسمع.
٣. ما يدل على إضافة أمر ما إلى الله تعالى، والخلق.
٤. ما يدل على سلب شيء منه، كالمعاليه، بعبارة "...

... ينتج من تقسيم ابن حجر أنه لا فرق بين الأسماء وصفات، وإن كل اسم صفة، وكل صفة اسم فيما هذا لفظ الجلالة للذكر يدل على الذات عساه فهو اسم وليس صفة.

## ٢. التصنيف التفريهي

من الممكن أن نأخذ في دلالات هذه الأسماء أن ينسج فيها تفريهات كشية تحتها أخرى جزئية على النحو التالي:



٣ - العظيمة والكحال



٤ - الخلق والإبداع



• العشرة المعلقة





### ٣. أسماء الله الحسنى بين الخصوصية والعمومية

من الممكن النظر إلى أسماء الله الحسنى من حيث الخصوصية - تسمية من - والتيين الأولى: سمعة إطلاقتها متفرقة على لغات الألفية. أي ضرورة اقتراحها بغيرها ثانية: تسم الأسماء بها حتى ثلاث الألف. أو حول تسميتها من غير

فيما نسبة للنقطة الأولى حدة العلماء على الصفات يكرر إطلاقه على الذات الإلهية في القرآن كل منها بعضها. ومن هذه الصفات

- ١ - الآخر - التي ينهى القرآن بالاول
- ٢ - المؤخر - التي ينهى القرآن بالثاني
- ٣ - المبدئ - التي ينهى القرآن بالثاني
- ٤ - الخالق - التي ينهى القرآن بالثاني
- ٥ - الخالق - التي ينهى القرآن بالثاني
- ٦ - الخالق - التي ينهى القرآن بالثاني
- ٧ - الخالق - التي ينهى القرآن بالثاني

وفي أجل هذا نجد كل ثنائي من هذه الصفات مقترنا في مرة أسماء الله الحسنى في جميع الروايات على اختلافها على النحو التالي

صفة السابقة	صفة التالية	قرنة حد قرني	قرنة حد قرني	قرنة حد قرني
الأول	الآخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المؤخر	المؤخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المبدئ	المبدئ	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المؤخر	المؤخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المؤخر	المؤخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المؤخر	المؤخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المؤخر	المؤخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المؤخر	المؤخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المؤخر	المؤخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
المؤخر	المؤخر	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢

### والسبب في مقترن هذه الأسماء يتمثل في شيئين

- ١ - عدم وصف الله تعالى بالصفات الطبيعية وحدها كالإمامة - والإزلال - والخص - والمقصود
- ٢ - دون مطالباتها الإيجابية التي ينطع الناس إلى تحللها في ذات الإلهية
- ٣ - طمأنينة يقيد الإحاطة بالشيء - والتمكين منه من جميع أطرافه. وهذا الذي على

ومن قبل ملاحظة العائنة الثانية نجد حدة أكثر من الصفات المتضادة قد اقترنت في روايات السيرة على أنهم من إمكانية معنى كل منها مستبلا مثل

المبدئ - الخالق

المؤخر - الخالق

وقد وجدنا في الاستعمال عتري في حدة مصداقها الاقتران كما في قوله تعالى

هو الأول والآخر (الحديد ٣)

والمؤخر والمبدئ (الحديد ٣)

وله هو المبدأ والمآل (البقرة ٦٤)

ونظر الآيات: البقرة ٢٥٨، والحجر ٢٣، وفي ١٣، وغيرها كثير

وتنوع من تشاء وتبلغ من تشاء ومن حوران ١٦٦

ولا توجد من دون كلمة لا يملك ولا يملك (يونس ١٠٩)

والله يهبس ويهبس والله يهبس (البقرة ٢٤)

هو هو يهبس ويهبس (البقرة ٢٤)

وختام مجموعة أخرى من الصفات جاءت متلازمة في جميع روايات السيرة بتسميه - كلمة معنى حقة وتأكيده، وذلك حين يكون معنى الصفتين متطابرا أو متلازما من ذلك

الصفة السابقة	الصفة التالية	قرنة حد قرني	قرنة حد قرني	قرنة حد قرني
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢
الخلق	الخلق	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢	٢٩ / ٧٧٢

وقد جاء الاستعمال عتري في مصداقها الاستتاج كما في قوله تعالى

لا إله الا هو الرحمن الرحيم (البقرة ١٦٦)

وقد جاء الاقتران في جملة، وفي العائنة، والبركة، والنحل، وفصلت، والحشر

والسلام من الرحمن الرحيم (البقرة ١٦٦)

ومن ترو البقرة في سائر الكلام إلا هذه كلمة واحدة

هو الله الخالق الخبير (البقرة ٢٥٨)

وهو الله الخالق الخبير (البقرة ٢٥٨)

ولقد ورد في قوله تعالى: **وَصَلَّىٰ لَهُ صَلَّى عِيسَىٰ مَرْثَةً**  
 ومن الجدير بالملاحظة كذلك أن الحكيم في تزييه التي قد قرأ السيد المسيح  
 وقد جاء المسيح مقترنا بالمسيح في القرآن الكريم ثلاثا وثلاثين مرة  
 وأما النسبة المتقطعة الثانية فقد لاحظنا من حيث جهة من الصفات يحتمل يخلو  
 الإلهية وحدها، ولا يصح وصف البشر بها، إما لأنها من صفات الطبيعة ومختلفة للوجود فلا  
 يصح وصف المخلوق بها، أو لأنها وإن كانت صفات موجودة في جانب الله فهو غير موجودة  
 في جانب البشر

**ويمكن التمثيل للثوبين بالأمثلة الآتية:**

١- الثوبين لا يطلق إلا على ملك تعالى. خلافاً للرجل الذي يمكن أن يطلق على ذلك وعلى غيره

٢- وقد جاء في الحديث: **إِنَّ اللَّهَ مِنْ جِلِّ نَارٍ حَسَّ خَلْقَهُ الرَّحِمَ** وشملت فيها حساسية

وقد ذكر الزجاج أن وصف الرحمن خاص بالملك سبحانه وتعالى ولا يجوز إطلاقه من غيره<sup>(٢٢)</sup>، وجب ذلك أن معناه لا يصلح إلا لله تعالى. إذ هو الذي وضع كل شيء رتبة وقد أطلقوا<sup>(٢٣)</sup> ربه على الجماعة على سبيل الكلب على سبيل الاستعارة والتهكم<sup>(٢٤)</sup>

وقد جاء الاستخدام التفرقي في عدة أمثلة للثوب نفس حين لم يرد لهم من وصف البشرات بمعنى جاء الرحمن وحيثما لم يرد في قوله تعالى: **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ** - **هَمُّ عَرَبِيٍّ عَلَيْكُمْ** المؤمنين ودفع رحيم<sup>(٢٥)</sup> (التوبة ١٢٨)

٣- فالتجسيد فقد جاء في الحديث: **لَا تَكُونُوا كَالْحَمَلِيبِ**. ولكن لم يرد في الحديث من التجسيد هو

٤- الرب، إلا أن دخل عليه الألف واللام انخفض بآله تعالى، وإن دخلت في صلبه لفظ متشركا بين الله وعادى فقال الله وبه العباد، وهو وبه العباد<sup>(٢٦)</sup>

٥- مصدر قال الرزقي: ولما كان الجبروت والتكبر في حق آلهن مفسوما فهو ممدوح في حق الله تعالى لأنه سبحانه فرق كل الجبارة فلا يجرى عليه حكم سواكم. وإنما أجمع متجاوزون<sup>(٢٧)</sup>

٦- فكذلك، إذ لا يليق الكبير بأحد من المخلوقين. وقد جاء في الحديث: **الْكِبَرَاءُ رَدَاءٌ لِقَبْلِ** - **مَالِي** لمن يزداد رداءه قصده<sup>(٢٨)</sup>

١- الملائكة هي من خلق تعالى نفس العظيم الهيات. الواقعة للمطايا، وتكسده صفة مدموجة من حق البشر لأنها تخلق على تدرج لا يمتنع إلا معناه. وهي قتل المنة تسد فضيلة. وقد جاء في حديث: **ثَلَاثَةٌ يَتَوَدَّعُهُمْ اللَّهُ مِنْهُمْ الْجَنَّةُ لَنْفَانِ** وفي حديث آخر: **لَا تُتَوَدَّعُونَ خِثَاءً وَلَا سَبَاً** - **إِلَّا الْكِرَامُ** أي من في ألبان كثيرة منها<sup>(٢٩)</sup> أيها الذين آمنوا لا تغفلوا عن أدائكم بالإناء ولا

٢- وقد جاء في الحديث: **مَنْ خَلَقَ مِنْ خَلْقَاتِهِ نَفْسٌ يَسْتَعِ وَصْفَ الْبَشَرِ** بها، مثل الأول والأخر، **لَمْ يَلِدْ**، **وَالْوَصْفُ** والآفة والبعث. والبالي. والخاص. والخالق. والآلهي. والملك. يوم وغيرها

٣- أما لصفاته المتناهية من يجوز وصف البشر بها فهو ما يستند به الصفات من وصف به رسول الله<sup>(٣٠)</sup> وصفه حكمه، وحره، وبرهانه، ومزجه، وشبهه، وحاله، وشبهه، ونفسه، وعزيمه، وروحه، ووجهه، وعي، وجوه، وتاج، وقالب، وغيرها<sup>(٣١)</sup>

ووعا أن استعمال بعض الصفات لله على سبيل القسط هو المرفح لاستخدامها في أسماء ساس بصورة مباشرة دون شئها ملحق به. أو نحوه، كما استخدمت في لفظ آخر







ثم ورد اسم «الرب» ضمن أسماء الله الحسنى في رواية الترمذى. وورد ضمن هذه الأسماء عند ابن ماجة والبيهقى وفي إحدى روايتي الحاكم.

وقد ورد الاسم في القرآن الكريم ٩٦٨ مرة موزعة على النحو التالي:

- ١ - مضافة إلى الاسم الظاهر ٨٢ مرة.
- ٢ - نكرة موصولة أو غير موصولة ٣ مرات.
- ٣ - مضافة إلى الظهير ٨٨٣ مرة.

وكذلك ورد الضاف إلى الاسم الظاهر في تنوعات تركيبية كثيرة تبلغ ٢٤ تنوعا على النحو التالي:

- ١ - رب العالمين ٤٩ مرة
- ٢ - رب السموات والأرض ١٩ مرة
- ٣ - رب العرش العظيم ٣ مرات
- ٤ - رب آياتكم الأولى ٣ مرات
- ٥ - رب المشرق والمغرب ٤ مرات
- ٦ - رب العرش ٩ مرات
- ٧ - رب موسى وهارون ٢ مرات

- ٨ - رب الخلق، رب السماء والأرض، رب كل شيء ١ مرة واحدة
- ٩ - رب الأرض، رب السموات، رب المشرق والمغرب
- ١٠ - رب السموات، رب هارون وموسى، رب القسطنطين
- ١١ - رب السموات السبع، رب المشرق، رب العرش الكريم
- ١٢ - رب المشرقين، رب القسطنطين، رب التماس
- ١٣ - رب عيسى المسيح، رب عيسى المسيح

**أما صيغة التثنية فقد أخذت صورا ثلاثا هي:**

- ١ - رب رحيم ١ مرة واحدة.
- ٢ - رب قهوج ١ مرة واحدة.
- ٣ - أبى ربا ١ مرة واحدة.

وأما الضاف إلى الظهير فقد جاء مطابقا إلى ضمير التثنية المفرد والجمع. والفتاوى والفتاوى المفردة والجمع.

وهذه بين أن الصيغة الثانية الوحيدة هي صيغة «الرب» المعروفة بالألف واللام وهي صيغة تردت ثلاث لمرات في الكتاب المقدس في أشكال مختلفة مثل: أم الرب، يا رب الرب، أنا خديع، يا رب الرب، هكذا قال الرب، إن الرب، إلى الرب، أمام الرب، حفاضة الرب، جبال الرب، قول الرب. إلخ. إلخ. (١). والفرق بين أن التثنية عن أسماء الله الحسنى لا تكون الرب بالألف واللام ويقولون إنها حتى جاءت بالألف واللام اختص الله تعالى بها. وتنتسب منها في القرآن الكريم بهذه الصيغة فلا تجدوا.

وقد جاء الفرق على هذا النحو من تنوع الإضاف إلى الإشارة إلى هجوم ويوبى تعالى. وسيطرته على جميع مخلوقاته الكونية والأرضية بالإضافة إلى ما يكتبه المفسرون من تعظيم نتيجة تعظيم ما يضيف إليه. فله رب العالمين، رب السموات والأرض وما بينهما، رب العرش العظيم، رب المشرق والمغرب، رب كل شيء... فمما على إتيان عظمت تعالى. وأما على سلطته. وحسن إيمانه. ومما على لم يكونا خارجا من ملكوت الله. وقد هم سلطانه كل شيء.

**هذا بالإضافة إلى ما يصفه الشكل المعين في النوع المعين من غرض خاص،**

فجاءت «الإضافة إلى العالمين بشكل مكثف لآلة للنظر في السورة المكية (٢) حيث بلغ الدجاج من المشرقين بلعه، وحيت كان للقاء يستلزم الدعاء إلى تعظيم الذات الإلهية مع تقديم الدليل على استحقاقها للثبوت والسيادة المطلقة... ليس الله رب العالمين المحيط بنا وحده، ولكنه رب كل المخلوقات المبركة والماتمة (٣). فمن جهة المشرقين يصعد في جبال القلعة، ومن جهة (٤) يصعد في الجبال، أو يصعد بالسيادة وهو لا يملك لأحد غيرا ولا يملكه وليس له القلعة أو التمرة أو النشأة»

وتكررت كلمة الرب في سورة الشعراء مضافة إلى السموات والأرض، وآياتكم الأولى، والمشرق والمغرب وموسى وهارون، (إلى جانب إضافتها إلى العالمين) بما مجموعه خمس عشرة مرة (٥). والرب في حق التثنية القديس ما استعملت عليه السورة من أخبار عدد من الرسل، وماتوا من جملتهم وبينهم (موسى، وإبراهيم، ونوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب، ومحمد) فكان لا بد من تعداد صفات الربوبية ولقد أتت غير المتعددة

وقد استعمل القسم الأول من سورة القامحة (التي قيل إنه هو الذي نزل بمكة (٦)) على

١ - انظر فهرس الكتاب المقدس مادة رب.

٢ - انظر سبيل المثال، وردت هذه الإضافة في سورة القامحة (التي ذهب الآخرون إلى أنها مكية، وورد في بعض الآثار أنها من قول مرقس من القريش). انظر القاري ١٩٦٤/١٩٦٤، والأخلاق للسيوطي ١٩٦٤/١٩٦٤، والآسام والاعراف وموسى والشعراء (وردت إحدى عشرة مرة في القامحة). وغيرهما كثير.

٣ - انظر القاري ١٩٦٤/١٩٦٤.

٤ - هذه الصيغة في القرآن الكريم مضافة إلى ضمير التثنية، وقد فرغ على ثلاثين مرة.

مجموعة متباينة من أسماء الله تعالى: وفيه العائلي، الوحي، الحليم، مالك يوم الدين، إلهنا الربوبية، متعلقة بـه تعالى. وهي تستلزم عظم الخلق، وسرية الإرادة والتصرف، وكس في ثباتها مبادئ الرتبة والحشية، جميعها بالرحمن الرحيم. وهذا يفتان شيطان من جميع أنواع الرجعة، فنكون الآيات قد جمعت بين الرتبة من ١-٤، والرتبة ١-٤. وحملت الصفات أو الأسماء بالكلية بوج العيس في يوم الحساب وبغزاة على الأعمال، لأنه في هذا اليوم تتبار كل دعوى النزاع في الملك (كما حدث من قريعون وعزود وغيرهما) حيث لا يكون حالك ولا قاض ولا مجاز غير الله تعالى.

والتلاحم واضح بين هذه الأسماء أو الصفات في تنبيهها للرب، وفي اشتغالها على تكبير من الصفات الإلهية على سبيل فضل أو الاستعزاز.

١٠ ارتباط هذه الأسماء عند الناس بالعدم، ولذا كثر استعمالها فيه ويمكن استخلاص ذلك بتبع الآيات المشتملة على لفظ الرب عمداً إلى ضمير التكلم أو التثنية وفي بناء مصطلحها إلى مجال إلهاء والمناجاة الإلهية<sup>١٢</sup>. ولأن ذلك في آخر كل صفة: صورة يرفعهم وغيرهما تجد مصداق ذلك. فقد تابعت آياتها في الآيات ٩٤١-٩٤٠ من سورة قد سمعنا من ربنا، وسبقتها خمس سمات أخرى في نفس السورة (الآيات ٨، ٩، ١٠، ١١، ١٢). ولما جاءت «رب» أو «ربنا» في سورة يرفعهم تسمى سمات (الآيات ٣٥-٣٦).

١١ وقد اشتملت سورة الرحمن على لفظ الرب مستقلاً في صير المثنى على ضمير في الإس والحق. اشتملت عليه إحدى وثلاثين مرة وهي سورة تسبق أيها الدنيا وسبعين آية نطق لولها أضافنا إلى هذا المدد الصور الأخرى التي وردت لتعبد الرب في الصورة نفسها (مثل: رب المشرقين رب المشرقين - ويلى وجه ربك - مقام ربنا) وبعدها خمس يلى ربك سمات وثلاثين مرة.

ومن يتأمل سورة الرحمن - وهي سكية في أصح الأراء<sup>١٣</sup> - يجد فيها لفتحت باسم الرحمن في آية مستقلة، وختمت باسم آخر من أسماء الله جل باسمين متباينين. يلى ربك ذي الجلال والإكرام، فكأنها سورة من ربها بغيرها باسمين يقتضيان باله تعالى والأصح

١٢-١٣ قرطبي ١/١٦٥.

١٤- قرطبي ١/١٣٩. ويتأمل قوله تعالى: عزى في ثبات الخلق بالرحيم، وإن ملئى هو لطلب الأكرام. ولعله حاله غلب، ولذا قال: شيد الملائكة في الخلق.

١٥- نظر المجمع البهري في التوازي للكويتي.

١٦- قرطبي ١/١٣٧، ١٣٨، ١٣٩.

١٧- قرطبي ١/١٣٩. ابن مسعود كان أول من يهر بالقرآن بمكة بعد التلاوة. ولعله سورة الرحمن. وقيل في ذلك ابن عباس الشري قال: لئلا: قيل على ما قرأ عليه قرأ عليه سورة الرحمن. فقد اعتد بالعدم بالعدميات فقال: والله إن له نظيراً وإن عليه خلوات. وأسماء منقولة وأسماء منقولة. ومما يلى هذا ما في ١٣٩-١٤٠.

بإطلاقها على غيره. ولأن السورة اشتملت على واحد وثلاثين متطهر من عظام تسماته تعالى، ولذا وتسميته ورسمته. ونصرت في ملكه فغيرها كثير من العلماء. أعلم القرطبي أنها سورة صفة تلك والقدرة<sup>١٤</sup>. ولأن السورة سورة الملك والقدرة كان أنسب الصفات الإلهية لسموها صفة الربوبية التي تحمل معاني البقاء والتحكم والتصرف المطلق. فالرب في اللغة: المالك، وكل من ملك شيئاً فهو ربه، والرب: السيد، والرب: المصلح والمؤيد والمزيد. والرب: السيد، والرب: المصمم. وهي صان متوفرة كلها في الذات الإلهية، ولها ثلاثة وأصحة يسمون سورة<sup>١٥</sup>.

وبعد التفرع الصحيح للإضافة إلى الاسم نلاحظ إضافة لفظ الرب ثلاث مرات إلى موسى وهارون ولكن بصورتين مختلفتين:

١- رب موسى وهارون (الأعراف ١٢٢، والتغوى ٢٨).

٢- رب هارون وموسى (طه ٧٧).

ويؤيد في السورة الأولى من الأعراف: لأن موسى أولى بالتقديم من هارون، ولذا وردت هذه الصورة مرتين في القرآن. بالإضافة إلى حافظه هذا الترتيب من تعاقب في مواضع الأيات التي هي بحرف تنويع للسوق بعد.

٣- أما السورة الثانية فهي جدول من هذا الأصل وهو فيه شبيهة بالوفاة التي يلى لله رب العالمين بالآيات

المتنوعة<sup>١٦</sup>.

٤- ريمت الشعر كمثل في الاستعداد للفرار لتأخر الحرب له كذا المسطر في السور المكية المحركة مثل سورة العلق (باسم ربك الأكرم) إلى أن يلى ذلك الخرجي، وهو أن لا يندم ربك ربك هو أعلم، عن ربك سبحانه وربنا حسن (هذا) إلى ربنا راحون. هذا ربه) حكم ربك خدمة من ربه فاجتهد ربه.

٥- كذلك جاءت إضافة الرب إلى ضمير المولى (وخته) في سورة العلق لأن تصديق دعاء ربوبية له شرط أساسي لدعوة غيره إلى التصديق بهذه الربوبية<sup>١٧</sup>. ولم تأت إضافة الرب إلى الأعمال الكبيرة إلا في بيتين يلى قوله الوحي في قوله: رب أنترى والمنعرب الفرم، رب العلق (العلق)، رب قنابس (القنابس) رب الشعري (الشعري)، رب البصوات (البصوات)، رب العا، العنكدة.

١٨- قرطبي ١/١٣٩، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩.

١٩- نظر الجبر ١/١٣٩، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩.

٢٠- وقد يكون في ذلك سر من بيت القضية في نفسه، لأن ملك الله - ربه - والتصرف فيه يحسن (هذا) فاعلم سيد وسيد الأصل له.

ورد اسم البصر في جميع دويلات الشرق كما ورد في القرآن الكريم إحدى وخمسين مرة  
 ضمن اللغات الإلهية منها اثنتان وأربعون مرة.  
 وقد جاءت الصفة مفعلة بصفتين آخرين فقط هما: السمع<sup>(١٦)</sup> والحير<sup>(١٧)</sup>، كما في قوله  
 تعالى:

إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الإسراء: ١، طه: ٥٦).

وإن الله سميع بصير (الطه: ٦٦).

إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (نساء: ٣٦).

### كأوردت صفة بصير في عدة آيات من القرآن الكريم

بصير بما يعملون (الحجر: ٩٦).

بما تعملون بصير (البقرة: ١١٠).

بصير بالصبر (آل عمران: ١٥).

بكل شيء بصير (المائدة: ١٩).

### وردت صفة بصير في القرآن في آية واحدة هي:

وَكَانَ بَصِيرًا (الفرقان: ٢٠)

### يمكن أن يلاحظ في الاستخدام القرآني هذه الصفة هي:

١- تأسر هذه الصفة وبعدها غالباً تليها شيء سواء كان وصف السمع أو الحير.

٢- وبعدها غالباً - عند الفرع الثاني - وأمر آية.

٣- أنها إما كانت قد جاءت بمعاما الحس حين تحدث عن البصر<sup>(١٨)</sup>، فقد تنوع استخدامها مع  
 اللغات الإلهية فليس البصر والبصير معاً.

٤- أن تقدم السمع على البصر في جميع آيات القرآن له ما يبرره بصورة مطلقة، وهو أهمية  
 السمع في اكتساب المعلومات بالنسبة للبصر في اكتساب البصيرة. فالتفكير في  
 السمع في النور والظلام، ولا يمكن التحكم في حاسة السمع كما يمكن أن تفعل في  
 طريق إطلاق عينك لحاسة البصر. كما أن من يولد أصم يفقد قدرة أخرى وهي القدرة  
 الكلام بخلاف فائدة البصر. بمعنى هذا أن نالفة السمع في اكتساب المعرفة والمعلومات  
 أوسع بكثير من نالفة البصر. وقد كان السمع ليل معرفة الكتابة هو الوسيلة الوحيدة للتفاهم  
 القلبي بين بني البشر<sup>(١٩)</sup>.

هذا بالإضافة إلى السمع الخاص لكل آية حسب ارتباطها بالآية، أوصفتها بما يليها  
 أو يليها من فواصل (تفرد على سبيل المثال السمع<sup>(٢٠)</sup>)

لما تقدم فقرة على البصر على الرغم من انتهاء الوصفين يعرف روى واحد خلاصة الجهر  
 على البصر في السبيل القوي الذي وردت فيه الصفتان وهو سبيل يرتبط بشئون العبادة  
 وتبويهم (بعبادة) ثم ارتب بفتوب عبادة (٢١)

فإذا كان البشر من طبيعتهم الاستغناء، فمعرفة الله ببراهين الأشياء، وخفايا الأسرار، بطل  
 طبيعتهم، وتغنى أمره، وتجعل دون حروبهم من المطالب، فليكون ذلك ادعى إلى أن يعترف المبد  
 في سره وحلته، في القول والعمل، لأن الله مطلع على دقائق الأشياء وبراهنها (خير) وعالم بما  
 تدبر منها (بصير<sup>(٢٢)</sup>).

٥- أنه على الرغم من إمكانية تفسير البصر في مثل الله تعالى بصفه ومثابرة الأنبياء كلها  
 طاهرها وخفيها بما يحرم الحواس وغير الحواسات، فإن هناك معنى خافياً تشبهه هذه  
 الصفة في كل الآيات التي وردت فيها ملاحظة المعلق معين عن طريق حرف الباء<sup>(٢٣)</sup>، كما  
 في قوله تعالى:

فَلَمْ يَسْرُتْ بِمَالِهِمْ (سورة البقرة: ٢٤٦)

فقد نصب المعلقون من المؤمنون إلى أن الفعل في هذا التفسير السبيلي قد انطلق معناه إلى  
 معنى العلم. يقول أبو حنيفة في تفسير الآية: أي علمت مالم يعلموا. ويقول الزجاج: بصير  
 بالشيء: إذا علمه، وأبصر إذا نظر<sup>(٢٤)</sup>. ويقول الزمخشري: والمعنى: علمت مالم تعلموه وفطنتم  
 مالم تعلموا<sup>(٢٥)</sup>. ويقول الزمخشري: والبصير: العلم، وجعل بصير بالعلم: عالم به، وقد بصّر  
 معارف، وبصير بالأنبياء أي عالم بها. قال الله عز وجل: تجسست مالم يصيروا<sup>(٢٦)</sup> قال  
 الأخفش: أي علمت مالم يعلموا به، من علمه به، وقال اللحياني: بصرت أي: أصرت.. وقال  
 صير بكذا وكذا أي: حافظ، له علم دقيق به<sup>(٢٧)</sup>.

- السمع والبصر وكثرة الإلهام في القرآن الكريم نهاية عن سائر الحواس مفعلة: وفيه لك تعالى بالسمع  
 والبصر على نغمات ألهمها أثرها (البصير<sup>(٢٨)</sup>)

(١٦) انظر البصير ٣١٣، ٣١٤، والقرآن ١٠٧٧/١

(١٧) انظر البقرة ٩٦، ٩٧، وآل عمران ١٥، والفرقان ٢٠

(١٨) انظر البصير ٣١٣، ٣١٤

(١٩) انظر البصير ٣١٣، ٣١٤

(٢٠) انظر البصير ٣١٣، ٣١٤

لم ارد الصفة الاولى في معظم كتب السنة. اما الثانية فقد ذكرتها رويات السرد مائة وروية  
ابن ماجه. واما الثالثة فقد انتقلت على ايمانها جميع روايات السرد  
وترجع للصفات الثلاث الى الجمل الثلاثي الحكم فلو ان تخصص معنى كل منها حسب تصرفه  
والاشتغال.

يقال: حكم يحكم حكمنا فهو حاكم: باننا نط الحكم (١١).

وحكم يحكم حكمنا فهو حاكم وحكيم: انما يحكى وفصل بين المتشابهين

وحكم يحكم حكمنا وحكمة فهو حكيم: انما كان متصفا بالعلم والحلم وسداد الرأي

ولم ترد الحاكيم في القرآن صفة له تعالى بصفة القدر، وانما جاءت بصفة الجمع، كما جاءت  
بصفة الفصل والفضل من الاول قوله تعالى:

فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين (الاحزاب ٨٧).

ولان جعل الحق وثبت الحكم الحاكمين (١٢) (هود ١٥).

ومن الثاني

ان الله قد حكم بين الامم (الاحزاب ٤٨).

فان الحكم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (البقرة ١١٣)

ومن الثالث

ان الحكم الا لله (الانعام ٥٧).

له الحجة في الاولى والاخرة وله الحكم واليه ترجعون (التقصير ٧٠).

اما الحكم فقد وردت في القرآن الكريم وصفا له تعالى في آية واحدة (١٣) هي:

المدير الله انبياء حكمنا وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلا (الانعام ١١٤).

واما الحكمين فقد وردت في القرآن الكريم صفة له تعالى إحدى وتسمى مرة (١٤)، موزعة على  
خمس آيات:

المؤمنين الحكيمين (نكرا وصيغة) ١٢ مر (١٥).

المسلمين الحكيمين (نكرا وصيغة) ٢٩ مر (١٦).

الحكيم المسلمين (نكرا وصيغة) ٧ مرات (١٧).

الحكيم الجاهل (نكرا وصيغة) ٤ مرات (١٨).

تواكب حكمكم (نكرا وصيغة) ١ مرة واحدة.

حكمكم جميعا (نكرا وصيغة) ١ مرة واحدة.

وتبع حكمكم (نكرا وصيغة) ١ مرة واحدة.

على حكمكم (نكرا وصيغة) ١ مرة واحدة.

### يمكن تامل ملاحظة هاتين

١ جاءت صفة الحكم في جميع آيات القرآن عند اقترانها بصفة العزيز جاءت ثالثة، وخالفة  
للاية.

ويحق تلخيص صفة العزيز على الحكمين فائدة عامة هي البدء بصفة اللات (العزيز) وبآخر  
صفة (الامام الحكيم) (١٧)، كما يحق قائمة شاملة في بعض الآيات وهي كون الحكمين فاصلة  
للال اقتران لهما (١٨).

٢ اما اقتران الصفتين في ختام هذه الآيات فيأتي متابعا لخصمون ماليهما، وعلى سبيل المثال:

١ يقول تعالى: وثبت لهم رسولنا منهم ينزل عليهم آياتنا، فيعلمون الكتاب والحكمة  
ويعلمون، ايمن ثبث العزيز الحكيم (١٩).

وثاني متابعا للصفتين لما قبلهما لان يرسل رسول متصلا بالاصالة على سبيلها يرادهم  
لا تصبر الا حسن تصاب بالعلم وهي الفائدة في القوة اوجد التفكير، وبالحكمة التي هي اصابة  
مواقع القدر ليضع الرسالة في اثره فتدرك اكرهم عليه (٢٠).

٣ يقول تعالى: فان قلتم من بعد ما بانحكم هينأت فاعلموا ان الله عزيز حكيم (٢١).

وثاني متابعا للصفتين لما قبلهما في ان وصفه تعالى بالعلم بضمين الفائدة والقدرة اللذين  
يحصي بهما الانتماء من مخالف وذل من منح الحق، ووصفه بالحكمة دلالة على اثنان الامانة،  
وأن حليته من الزواجر من مخالف هو من ماضي الحكمة (٢٢).

وقد روي ان ثارنا قرا: فاعلموا ان الله غفور رحيم فسمعه اعرابي فذكره ولم يكن يقرأ  
لقرآن وقال: اين كان هذا كلام الله فلا يقول كلاما. الحكمين لا يذكر الضمير عند الزوال لانه اشارة  
عاب. وقد روي عن كعب بن جراح قال: كان الذي كان يتسلم من القرآن: فاعلموا ان الله غفور رحيم  
مذكرا، حتى سمع: عزيز حكيم، فقال: هكذا ينشئ (٢٣).

١٠ امرأة وحكمة (٢٤) سورة واحة نكرة (٢٥) ٣٩٣/١ (٢٦) ١٢٩/١ (٢٧) ١٢٩/١ (٢٨) ١٢٩/١ (٢٩) ١٢٩/١ (٣٠) ١٢٩/١ (٣١) ١٢٩/١ (٣٢) ١٢٩/١ (٣٣) ١٢٩/١ (٣٤) ١٢٩/١ (٣٥) ١٢٩/١ (٣٦) ١٢٩/١ (٣٧) ١٢٩/١ (٣٨) ١٢٩/١ (٣٩) ١٢٩/١ (٤٠) ١٢٩/١ (٤١) ١٢٩/١ (٤٢) ١٢٩/١ (٤٣) ١٢٩/١ (٤٤) ١٢٩/١ (٤٥) ١٢٩/١ (٤٦) ١٢٩/١ (٤٧) ١٢٩/١ (٤٨) ١٢٩/١ (٤٩) ١٢٩/١ (٥٠) ١٢٩/١ (٥١) ١٢٩/١ (٥٢) ١٢٩/١ (٥٣) ١٢٩/١ (٥٤) ١٢٩/١ (٥٥) ١٢٩/١ (٥٦) ١٢٩/١ (٥٧) ١٢٩/١ (٥٨) ١٢٩/١ (٥٩) ١٢٩/١ (٦٠) ١٢٩/١ (٦١) ١٢٩/١ (٦٢) ١٢٩/١ (٦٣) ١٢٩/١ (٦٤) ١٢٩/١ (٦٥) ١٢٩/١ (٦٦) ١٢٩/١ (٦٧) ١٢٩/١ (٦٨) ١٢٩/١ (٦٩) ١٢٩/١ (٧٠) ١٢٩/١ (٧١) ١٢٩/١ (٧٢) ١٢٩/١ (٧٣) ١٢٩/١ (٧٤) ١٢٩/١ (٧٥) ١٢٩/١ (٧٦) ١٢٩/١ (٧٧) ١٢٩/١ (٧٨) ١٢٩/١ (٧٩) ١٢٩/١ (٨٠) ١٢٩/١ (٨١) ١٢٩/١ (٨٢) ١٢٩/١ (٨٣) ١٢٩/١ (٨٤) ١٢٩/١ (٨٥) ١٢٩/١ (٨٦) ١٢٩/١ (٨٧) ١٢٩/١ (٨٨) ١٢٩/١ (٨٩) ١٢٩/١ (٩٠) ١٢٩/١ (٩١) ١٢٩/١ (٩٢) ١٢٩/١ (٩٣) ١٢٩/١ (٩٤) ١٢٩/١ (٩٥) ١٢٩/١ (٩٦) ١٢٩/١ (٩٧) ١٢٩/١ (٩٨) ١٢٩/١ (٩٩) ١٢٩/١ (١٠٠) ١٢٩/١ (١٠١) ١٢٩/١ (١٠٢) ١٢٩/١ (١٠٣) ١٢٩/١ (١٠٤) ١٢٩/١ (١٠٥) ١٢٩/١ (١٠٦) ١٢٩/١ (١٠٧) ١٢٩/١ (١٠٨) ١٢٩/١ (١٠٩) ١٢٩/١ (١١٠) ١٢٩/١ (١١١) ١٢٩/١ (١١٢) ١٢٩/١ (١١٣) ١٢٩/١ (١١٤) ١٢٩/١ (١١٥) ١٢٩/١ (١١٦) ١٢٩/١ (١١٧) ١٢٩/١ (١١٨) ١٢٩/١ (١١٩) ١٢٩/١ (١٢٠) ١٢٩/١ (١٢١) ١٢٩/١ (١٢٢) ١٢٩/١ (١٢٣) ١٢٩/١ (١٢٤) ١٢٩/١ (١٢٥) ١٢٩/١ (١٢٦) ١٢٩/١ (١٢٧) ١٢٩/١ (١٢٨) ١٢٩/١ (١٢٩) ١٢٩/١ (١٣٠) ١٢٩/١ (١٣١) ١٢٩/١ (١٣٢) ١٢٩/١ (١٣٣) ١٢٩/١ (١٣٤) ١٢٩/١ (١٣٥) ١٢٩/١ (١٣٦) ١٢٩/١ (١٣٧) ١٢٩/١ (١٣٨) ١٢٩/١ (١٣٩) ١٢٩/١ (١٤٠) ١٢٩/١ (١٤١) ١٢٩/١ (١٤٢) ١٢٩/١ (١٤٣) ١٢٩/١ (١٤٤) ١٢٩/١ (١٤٥) ١٢٩/١ (١٤٦) ١٢٩/١ (١٤٧) ١٢٩/١ (١٤٨) ١٢٩/١ (١٤٩) ١٢٩/١ (١٥٠) ١٢٩/١ (١٥١) ١٢٩/١ (١٥٢) ١٢٩/١ (١٥٣) ١٢٩/١ (١٥٤) ١٢٩/١ (١٥٥) ١٢٩/١ (١٥٦) ١٢٩/١ (١٥٧) ١٢٩/١ (١٥٨) ١٢٩/١ (١٥٩) ١٢٩/١ (١٦٠) ١٢٩/١ (١٦١) ١٢٩/١ (١٦٢) ١٢٩/١ (١٦٣) ١٢٩/١ (١٦٤) ١٢٩/١ (١٦٥) ١٢٩/١ (١٦٦) ١٢٩/١ (١٦٧) ١٢٩/١ (١٦٨) ١٢٩/١ (١٦٩) ١٢٩/١ (١٧٠) ١٢٩/١ (١٧١) ١٢٩/١ (١٧٢) ١٢٩/١ (١٧٣) ١٢٩/١ (١٧٤) ١٢٩/١ (١٧٥) ١٢٩/١ (١٧٦) ١٢٩/١ (١٧٧) ١٢٩/١ (١٧٨) ١٢٩/١ (١٧٩) ١٢٩/١ (١٨٠) ١٢٩/١ (١٨١) ١٢٩/١ (١٨٢) ١٢٩/١ (١٨٣) ١٢٩/١ (١٨٤) ١٢٩/١ (١٨٥) ١٢٩/١ (١٨٦) ١٢٩/١ (١٨٧) ١٢٩/١ (١٨٨) ١٢٩/١ (١٨٩) ١٢٩/١ (١٩٠) ١٢٩/١ (١٩١) ١٢٩/١ (١٩٢) ١٢٩/١ (١٩٣) ١٢٩/١ (١٩٤) ١٢٩/١ (١٩٥) ١٢٩/١ (١٩٦) ١٢٩/١ (١٩٧) ١٢٩/١ (١٩٨) ١٢٩/١ (١٩٩) ١٢٩/١ (٢٠٠) ١٢٩/١ (٢٠١) ١٢٩/١ (٢٠٢) ١٢٩/١ (٢٠٣) ١٢٩/١ (٢٠٤) ١٢٩/١ (٢٠٥) ١٢٩/١ (٢٠٦) ١٢٩/١ (٢٠٧) ١٢٩/١ (٢٠٨) ١٢٩/١ (٢٠٩) ١٢٩/١ (٢١٠) ١٢٩/١ (٢١١) ١٢٩/١ (٢١٢) ١٢٩/١ (٢١٣) ١٢٩/١ (٢١٤) ١٢٩/١ (٢١٥) ١٢٩/١ (٢١٦) ١٢٩/١ (٢١٧) ١٢٩/١ (٢١٨) ١٢٩/١ (٢١٩) ١٢٩/١ (٢٢٠) ١٢٩/١ (٢٢١) ١٢٩/١ (٢٢٢) ١٢٩/١ (٢٢٣) ١٢٩/١ (٢٢٤) ١٢٩/١ (٢٢٥) ١٢٩/١ (٢٢٦) ١٢٩/١ (٢٢٧) ١٢٩/١ (٢٢٨) ١٢٩/١ (٢٢٩) ١٢٩/١ (٢٣٠) ١٢٩/١ (٢٣١) ١٢٩/١ (٢٣٢) ١٢٩/١ (٢٣٣) ١٢٩/١ (٢٣٤) ١٢٩/١ (٢٣٥) ١٢٩/١ (٢٣٦) ١٢٩/١ (٢٣٧) ١٢٩/١ (٢٣٨) ١٢٩/١ (٢٣٩) ١٢٩/١ (٢٤٠) ١٢٩/١ (٢٤١) ١٢٩/١ (٢٤٢) ١٢٩/١ (٢٤٣) ١٢٩/١ (٢٤٤) ١٢٩/١ (٢٤٥) ١٢٩/١ (٢٤٦) ١٢٩/١ (٢٤٧) ١٢٩/١ (٢٤٨) ١٢٩/١ (٢٤٩) ١٢٩/١ (٢٥٠) ١٢٩/١ (٢٥١) ١٢٩/١ (٢٥٢) ١٢٩/١ (٢٥٣) ١٢٩/١ (٢٥٤) ١٢٩/١ (٢٥٥) ١٢٩/١ (٢٥٦) ١٢٩/١ (٢٥٧) ١٢٩/١ (٢٥٨) ١٢٩/١ (٢٥٩) ١٢٩/١ (٢٦٠) ١٢٩/١ (٢٦١) ١٢٩/١ (٢٦٢) ١٢٩/١ (٢٦٣) ١٢٩/١ (٢٦٤) ١٢٩/١ (٢٦٥) ١٢٩/١ (٢٦٦) ١٢٩/١ (٢٦٧) ١٢٩/١ (٢٦٨) ١٢٩/١ (٢٦٩) ١٢٩/١ (٢٧٠) ١٢٩/١ (٢٧١) ١٢٩/١ (٢٧٢) ١٢٩/١ (٢٧٣) ١٢٩/١ (٢٧٤) ١٢٩/١ (٢٧٥) ١٢٩/١ (٢٧٦) ١٢٩/١ (٢٧٧) ١٢٩/١ (٢٧٨) ١٢٩/١ (٢٧٩) ١٢٩/١ (٢٨٠) ١٢٩/١ (٢٨١) ١٢٩/١ (٢٨٢) ١٢٩/١ (٢٨٣) ١٢٩/١ (٢٨٤) ١٢٩/١ (٢٨٥) ١٢٩/١ (٢٨٦) ١٢٩/١ (٢٨٧) ١٢٩/١ (٢٨٨) ١٢٩/١ (٢٨٩) ١٢٩/١ (٢٩٠) ١٢٩/١ (٢٩١) ١٢٩/١ (٢٩٢) ١٢٩/١ (٢٩٣) ١٢٩/١ (٢٩٤) ١٢٩/١ (٢٩٥) ١٢٩/١ (٢٩٦) ١٢٩/١ (٢٩٧) ١٢٩/١ (٢٩٨) ١٢٩/١ (٢٩٩) ١٢٩/١ (٣٠٠) ١٢٩/١ (٣٠١) ١٢٩/١ (٣٠٢) ١٢٩/١ (٣٠٣) ١٢٩/١ (٣٠٤) ١٢٩/١ (٣٠٥) ١٢٩/١ (٣٠٦) ١٢٩/١ (٣٠٧) ١٢٩/١ (٣٠٨) ١٢٩/١ (٣٠٩) ١٢٩/١ (٣١٠) ١٢٩/١ (٣١١) ١٢٩/١ (٣١٢) ١٢٩/١ (٣١٣) ١٢٩/١ (٣١٤) ١٢٩/١ (٣١٥) ١٢٩/١ (٣١٦) ١٢٩/١ (٣١٧) ١٢٩/١ (٣١٨) ١٢٩/١ (٣١٩) ١٢٩/١ (٣٢٠) ١٢٩/١ (٣٢١) ١٢٩/١ (٣٢٢) ١٢٩/١ (٣٢٣) ١٢٩/١ (٣٢٤) ١٢٩/١ (٣٢٥) ١٢٩/١ (٣٢٦) ١٢٩/١ (٣٢٧) ١٢٩/١ (٣٢٨) ١٢٩/١ (٣٢٩) ١٢٩/١ (٣٣٠) ١٢٩/١ (٣٣١) ١٢٩/١ (٣٣٢) ١٢٩/١ (٣٣٣) ١٢٩/١ (٣٣٤) ١٢٩/١ (٣٣٥) ١٢٩/١ (٣٣٦) ١٢٩/١ (٣٣٧) ١٢٩/١ (٣٣٨) ١٢٩/١ (٣٣٩) ١٢٩/١ (٣٤٠) ١٢٩/١ (٣٤١) ١٢٩/١ (٣٤٢) ١٢٩/١ (٣٤٣) ١٢٩/١ (٣٤٤) ١٢٩/١ (٣٤٥) ١٢٩/١ (٣٤٦) ١٢٩/١ (٣٤٧) ١٢٩/١ (٣٤٨) ١٢٩/١ (٣٤٩) ١٢٩/١ (٣٥٠) ١٢٩/١ (٣٥١) ١٢٩/١ (٣٥٢) ١٢٩/١ (٣٥٣) ١٢٩/١ (٣٥٤) ١٢٩/١ (٣٥٥) ١٢٩/١ (٣٥٦) ١٢٩/١ (٣٥٧) ١٢٩/١ (٣٥٨) ١٢٩/١ (٣٥٩) ١٢٩/١ (٣٦٠) ١٢٩/١ (٣٦١) ١٢٩/١ (٣٦٢) ١٢٩/١ (٣٦٣) ١٢٩/١ (٣٦٤) ١٢٩/١ (٣٦٥) ١٢٩/١ (٣٦٦) ١٢٩/١ (٣٦٧) ١٢٩/١ (٣٦٨) ١٢٩/١ (٣٦٩) ١٢٩/١ (٣٧٠) ١٢٩/١ (٣٧١) ١٢٩/١ (٣٧٢) ١٢٩/١ (٣٧٣) ١٢٩/١ (٣٧٤) ١٢٩/١ (٣٧٥) ١٢٩/١ (٣٧٦) ١٢٩/١ (٣٧٧) ١٢٩/١ (٣٧٨) ١٢٩/١ (٣٧٩) ١٢٩/١ (٣٨٠) ١٢٩/١ (٣٨١) ١٢٩/١ (٣٨٢) ١٢٩/١ (٣٨٣) ١٢٩/١ (٣٨٤) ١٢٩/١ (٣٨٥) ١٢٩/١ (٣٨٦) ١٢٩/١ (٣٨٧) ١٢٩/١ (٣٨٨) ١٢٩/١ (٣٨٩) ١٢٩/١ (٣٩٠) ١٢٩/١ (٣٩١) ١٢٩/١ (٣٩٢) ١٢٩/١ (٣٩٣) ١٢٩/١ (٣٩٤) ١٢٩/١ (٣٩٥) ١٢٩/١ (٣٩٦) ١٢٩/١ (٣٩٧) ١٢٩/١ (٣٩٨) ١٢٩/١ (٣٩٩) ١٢٩/١ (٤٠٠) ١٢٩/١ (٤٠١) ١٢٩/١ (٤٠٢) ١٢٩/١ (٤٠٣) ١٢٩/١ (٤٠٤) ١٢٩/١ (٤٠٥) ١٢٩/١ (٤٠٦) ١٢٩/١ (٤٠٧) ١٢٩/١ (٤٠٨) ١٢٩/١ (٤٠٩) ١٢٩/١ (٤١٠) ١٢٩/١ (٤١١) ١٢٩/١ (٤١٢) ١٢٩/١ (٤١٣) ١٢٩/١ (٤١٤) ١٢٩/١ (٤١٥) ١٢٩/١ (٤١٦) ١٢٩/١ (٤١٧) ١٢٩/١ (٤١٨) ١٢٩/١ (٤١٩) ١٢٩/١ (٤٢٠) ١٢٩/١ (٤٢١) ١٢٩/١ (٤٢٢) ١٢٩/١ (٤٢٣) ١٢٩/١ (٤٢٤) ١٢٩/١ (٤٢٥) ١٢٩/١ (٤٢٦) ١٢٩/١ (٤٢٧) ١٢٩/١ (٤٢٨) ١٢٩/١ (٤٢٩) ١٢٩/١ (٤٣٠) ١٢٩/١ (٤٣١) ١٢٩/١ (٤٣٢) ١٢٩/١ (٤٣٣) ١٢٩/١ (٤٣٤) ١٢٩/١ (٤٣٥) ١٢٩/١ (٤٣٦) ١٢٩/١ (٤٣٧) ١٢٩/١ (٤٣٨) ١٢٩/١ (٤٣٩) ١٢٩/١ (٤٤٠) ١٢٩/١ (٤٤١) ١٢٩/١ (٤٤٢) ١٢٩/١ (٤٤٣) ١٢٩/١ (٤٤٤) ١٢٩/١ (٤٤٥) ١٢٩/١ (٤٤٦) ١٢٩/١ (٤٤٧) ١٢٩/١ (٤٤٨) ١٢٩/١ (٤٤٩) ١٢٩/١ (٤٥٠) ١٢٩/١ (٤٥١) ١٢٩/١ (٤٥٢) ١٢٩/١ (٤٥٣) ١٢٩/١ (٤٥٤) ١٢٩/١ (٤٥٥) ١٢٩/١ (٤٥٦) ١٢٩/١ (٤٥٧) ١٢٩/١ (٤٥٨) ١٢٩/١ (٤٥٩) ١٢٩/١ (٤٦٠) ١٢٩/١ (٤٦١) ١٢٩/١ (٤٦٢) ١٢٩/١ (٤٦٣) ١٢٩/١ (٤٦٤) ١٢٩/١ (٤٦٥) ١٢٩/١ (٤٦٦) ١٢٩/١ (٤٦٧) ١٢٩/١ (٤٦٨) ١٢٩/١ (٤٦٩) ١٢٩/١ (٤٧٠) ١٢٩/١ (٤٧١) ١٢٩/١ (٤٧٢) ١٢٩/١ (٤٧٣) ١٢٩/١ (٤٧٤) ١٢٩/١ (٤٧٥) ١٢٩/١ (٤٧٦) ١٢٩/١ (٤٧٧) ١٢٩/١ (٤٧٨) ١٢٩/١ (٤٧٩) ١٢٩/١ (٤٨٠) ١٢٩/١ (٤٨١) ١٢٩/١ (٤٨٢) ١٢٩/١ (٤٨٣) ١٢٩/١ (٤٨٤) ١٢٩/١ (٤٨٥) ١٢٩/١ (٤٨٦) ١٢٩/١ (٤٨٧) ١٢٩/١ (٤٨٨) ١٢٩/١ (٤٨٩) ١٢٩/١ (٤٩٠) ١٢٩/١ (٤٩١) ١٢٩/١ (٤٩٢) ١٢٩/١ (٤٩٣) ١٢٩/١ (٤٩٤) ١٢٩/١ (٤٩٥) ١٢٩/١ (٤٩٦) ١٢٩/١ (٤٩٧) ١٢٩/١ (٤٩٨) ١٢٩/١ (٤٩٩) ١٢٩/١ (٥٠٠) ١٢٩/١ (٥٠١) ١٢٩/١ (٥٠٢) ١٢٩/١ (٥٠٣) ١٢٩/١ (٥٠٤) ١٢٩/١ (٥٠٥) ١٢٩/١ (٥٠٦) ١٢٩/١ (٥٠٧) ١٢٩/١ (٥٠٨) ١٢٩/١ (٥٠٩) ١٢٩/١ (٥١٠) ١٢٩/١ (٥١١) ١٢٩/١ (٥١٢) ١٢٩/١ (٥١٣) ١٢٩/١ (٥١٤) ١٢٩/١ (٥١٥) ١٢٩/١ (٥١٦) ١٢٩/١ (٥١٧) ١٢٩/١ (٥١٨) ١٢٩/١ (٥١٩) ١٢٩/١ (٥٢٠) ١٢٩/١ (٥٢١) ١٢٩/١ (٥٢٢) ١٢٩/١ (٥٢٣) ١٢٩/١ (٥٢٤) ١٢٩/١ (٥٢٥) ١٢٩/١ (٥٢٦) ١٢٩/١ (٥٢٧) ١٢٩/١ (٥٢٨) ١٢٩/١ (٥٢٩) ١٢٩/١ (٥٣٠) ١٢٩/١ (٥٣١) ١٢٩/١ (٥٣٢) ١٢٩/١ (٥٣٣) ١٢٩/١ (٥٣٤) ١٢٩/١ (٥٣٥) ١٢٩/١ (٥٣٦) ١٢٩/١ (٥٣٧) ١٢٩/١ (٥٣٨) ١٢٩/١ (٥٣٩) ١٢٩/١ (٥٤٠) ١٢٩/١ (٥٤١) ١٢٩/١ (٥٤٢) ١٢٩/١ (٥٤٣) ١٢٩/١ (٥٤٤) ١٢٩/١ (٥٤٥) ١٢٩/١ (٥٤٦) ١٢٩/١ (٥٤٧) ١٢٩/١ (٥٤٨) ١٢٩/١ (٥٤٩) ١٢٩/١ (٥٥٠) ١٢٩/١ (٥٥١) ١٢٩/١ (٥٥٢) ١٢٩/١ (٥٥٣) ١٢٩/١ (٥٥٤) ١٢٩/١ (٥٥٥) ١٢٩/١ (٥٥٦) ١٢٩/١ (٥٥٧) ١٢٩/١ (٥٥٨) ١٢٩/١ (٥٥٩) ١٢٩/١ (٥٦٠) ١٢٩/١ (٥٦١) ١٢٩/١ (٥٦٢) ١٢٩/١ (٥٦٣) ١٢٩/١ (٥٦٤) ١٢٩/١ (٥٦٥) ١٢٩/١ (٥٦٦) ١٢٩/١ (٥٦٧) ١٢٩/١ (٥٦٨) ١٢٩/١ (٥٦٩) ١٢٩/١ (٥٧٠) ١٢٩/١ (٥٧١) ١٢٩/١ (٥٧٢) ١٢٩/١ (٥٧٣) ١٢٩/١ (٥٧٤) ١٢٩/١ (٥٧٥) ١٢٩/١ (٥٧٦) ١٢٩/١ (٥٧٧) ١٢٩/١ (٥٧٨) ١٢٩/١ (٥٧٩) ١٢٩/١ (٥٨٠) ١٢٩/١ (٥٨١) ١٢٩/١ (٥٨٢) ١٢٩/١ (٥٨٣) ١٢٩/١ (٥٨٤) ١٢٩/١ (٥٨٥) ١٢٩/١ (٥٨٦) ١٢٩/١ (٥٨٧) ١٢٩/١ (٥٨٨) ١٢٩/١ (٥٨٩) ١٢٩/١ (٥٩٠) ١٢٩/١ (٥

دعاه يقول تعالى: ويستأنسوا من الجاني، على إصلاح إهم خبر، وإن تعالوا فمهم فأنتم  
وأنه يعلم الخسد من الصلح، ولو شاء الله لأحكمكم إن الله عز وجل حكيم (١١)

لعل في البحر: وفي وصفه تعالى بالبر، وهي السفة والاستقامة إشارة إلى أنه مختص بذلك  
لا يشترك فيه، فكأنه لما جعل لهم ولاية على البني سببهم على أنهم لا يعرفونهم ولا يتعرفونهم  
ولا يستوفون عليهم استيلاء الظاهر فإن هذا الوصف لا يكون إلا لله تعالى.

وفي وصفه تعالى بالهكمة إشارة إلى أنه لا يعتمد على ما يرى من تعالى فهم وفي قوله عليه  
لكن تامل الآية فانت فيه لكم التسمية وحققتكم الهكمة الإلهية، إذ هو الحكيم الحق لما صنع  
وشرع (١٢).

دعاه يقول تعالى: إن تعلمهم فزيمهم عبادك، وإن تغفر لهم فبذلك كثرت العزيم (١٣) الحكيم

وكذا أثار ختام هذه الآية شبهة عند بعضهم من حيث المناسبة عليه جملة يدعي أن العزيم  
الحكيم لا تناسب قوله: وإن تغفر لهم، لأن المناسب: فبذلك كثرت العزيم (١٤)

وتقدير الهكمة في هذا المقام شيء من التأمل، لأن الذي استعمل المصنف لا يستعمل أن يغفر  
له إلا من ليس بوجه أحد يرد عليه حكمه، وكانت سلطته أعلى السلطات، وقوته أعظم القوى.

وعزته فوق كل عز، ومن كان كذلك يجب أن يكون متمسكاً بالهكمة التي تصنع الشيء في  
مصلحة، فحين جهادته في الصلح بالبر لا يستأمر إلى أن القادر على العذاب عزيم قائماً وهو قادر  
على القفر كما هو ظاهر على العذاب، لم يكن كافياً أن يقتصر على وصفه بالبر لأنه ليس  
كل قادر عادلاً أو عظيمه بالبر الهكمة والحكمة، لأن ظاهر فهم وهم مستحقون للعذاب  
لأنهم لم يغيروا عبادك من أحد في ذلك، والحكمة متعلقة بها لقوله (١٥).

٣ فقامت العزيم عند الفرق العليم والحكيم، البه بالعلم وحده عكس ذلك في آيات كثيرة  
وسياق بيان من ذلك عند حديثنا عن مصداقات صفة العليم.

٤ أما الفرق بالحكيم والخبير، فقد جاء الاستعمال القرآني دائماً بتعليم الحكيم وأخبار الخبر  
كما في قوله تعالى:

وهو الظاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير (١٦) الحكيم  
عالم الغيب والقهاة وهو الحكيم الخبير (١٧)

كتب الحكمت آيات ثم فصلت من قدر الحكيم خير (مورد) ١٨  
وله الحديث في الأخر: وهو الحكيم الخبير (١٩)

وفي آيات مرادها فهاهنا سبباً في بعض الآيات (آية حود مثلاً) فإن مرادها خواتم الآيات  
لمستحسن ما جاء فيها هو السبب الأساسي في التقسيم والتقسيم من ناحية، وفي اختيار حديث  
لوحين من ناحية أخرى.

وقطر إلى آية الأتمام الأولى ليجعلها كد بدأت بصيرورة كرامة الله وعلمته وعلمه وقهره، لجميع  
خلافه تم حطت بذلك عتس العلم والتصرف للحكم الدقيق. فقال قرازي: صفات السكامل  
محصورة في العلم والقوة فبعد أن أشار إلى كمال القدرة أشار إلى كمال العلم ويتضمن ذلك  
الإمكان للفعول وسلالات من الخلق والفساد من ناحية، والإساطة للفاعلة بدقائق الأمور والعلم  
بخاصيتها من ناحية أخرى (٢٠)

لما آية الأتمام الثانية تبدأ بقوله تعالى: وهو الذي خلق السموات والأرض والخلق يوم يقول  
كن فيكون. قوله الحق وله الملك يوم يخلق في الصور، عالم الغيب والشهادة، وتخدم بالصلابين:  
الحكيم الخبير

وله خلق خبر حزين على الآية سبباً المناسبة بين خلقها ونهايتها كالتالي: لما ذكر خلق الخلق  
ومرعة ليجعلها لما يشاء، وتضمن البحث إنشاءهم قبل ذلك، ناسب ذكر القوس بالحكيم، ولما  
ذكر أنه عالم الغيب والقهاة، ناسب ذكر الوصف بالخبر، إذ هي صلة تدل على ما لفظ إدراكه  
من الأشياء (٢١)

وفي آيات تأتي حود كمال الصلاح والصفاء بين ميسونتها وخصائصها، لإحكام آيات القرآن  
وملائكتها من الخلق والبطان والتنافس قائله الحكيم وتتميم هذه الآيات على التمهيد عليه من  
سكامل ومليحة من دلائل التوحيد والبر واليعة وغيرها قائله الخبير الذي يبنى الإحاطة بدقائق  
الأمر والعلم بخاصيتها (٢٢).

(١) سورة البقرة ٢٢٠، ٢٢١

(٢) سورة البقرة ٢٢٢

(٣) البقرة ٢٢٣، وكما عرفت هذه القضية في تقديم ذكرها بعض المستشرقين في تحقيقاتهم وقد قام بقرء صفة  
الذكور فضل حسن جالس في كتابه: تعاليم توفيقية في علوم سورة البقرة طبعته  
(٤) تفسير طبرسي في عرقي البقرة ص ٩٠، ويشهد في الإكثار لتسوي: خروج فطرح والفساد وحسن حكمه قوله  
تعالى في سورة البقرة (٢٢٦) فذلك من صميمه قد إن الله عز وجل حكيم وفي سورة الشعرة (٥٠) وتعلمت ما وراء ذلك  
أن العزيم الحكيم والظفر البصر ٢٢٠، ٢٢١

ورد الموصوف في جميع كتب السنة بروايات السرد المختلفة، وورد في الفرق الكبرى في روايات  
والرسمين مرة في حق الله تعالى ومرة مع الاختلاف فيها أمر في حق الله تعالى ثم في حق  
غيره (١٦).

**وقد جاء توزيع الوصف على النوع الثاني**

**أولا: مذهب بوصف آخر وصفي من الأهل**

الحكيم الجبر	(معرفة ونكرة)	٤ مرات
الطبيب الجبر	(معرفة ونكرة)	٥ مرات
الملازم الجبر	(معرفة ونكرة)	٤ مرات

**ثانيا: مذهب بوصف آخر وصفي من الجبر**

حياته خير بصير	٤ مرات
بأنوب حياته خير بصير	٦ مرة واحدة

**ثالثا: وصف خبره مثله الجبر**

لا تعلمون خبره	(١٣ مرة)
خبره بما تعلمون	(٧ مرات)
بما يعلمون خبره	١ مرة واحدة
خبره بما يصنعون	١ مرة واحدة
خبره بما يفعلون	٦ مرة واحدة
بهم خبره	٩ مرات واحدة
بفحوب عبادته خبره	١ مرة واحدة

**وقد جاء وصف خبره مطلق من الأهل**

الرحمن فأسأل به خيرا مرة واحدة

**ويمكن أن يلاحظ في الاستعمال الفرق في هذا المصطلح**

١. أنها جاءت على الدوام في ختام آية سواء جاءت لفائدة (٢٩) أو لا.

(١٦) وفي قوله تعالى: "ولا ينالك حسير الداعي" فقد استعمل في قوله بكلمة حسير فحق قوله تعالى به قصة  
عنه "حسیر الداعی الجبر" وقيل هو من قام ذكر الأصنام فكذلك الله فلا يضره حال من يتبرك عن نفسه وهذا  
هو من كلامه رسول الله صلى الله عليه وآله "أخبركم به من حال الأوثان هو عرق لاني مني لا شئ به وقد  
كلام غير مختص بأحد (تفسير الجبر ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩) (٢٩) جاءت فائدة ٣٠ مرة وفي نسخة (٣٠)

٢. أنها حين جاءت مقترنة بصفة أخرى جاءت فاصلة (مع الحكيم والملازم والطبيب) وجاءت  
سابقة على كلمة الفاصلة (مع البصير)، وقد بينا في صفة البصير ١ مرة ذلك  
٣. أن اللب في اختيار وصف الجبر فاصلة عند فتراته بوصف آخر يمكن فيما يأتي:  
١. فيما يتعلق بآخره بوصف الحكيم (تفسير الحكيم).

ب- فيما يتعلق بآخره بوصف الطبيب نجد مراداة الفاصلة متحققة في بعض الآيات (١٦)  
ولكن مراداة المعنى ومتطلبات الكلام السابق متحققة في جميع الآيات. فأية النساء مثلا  
تحدث عن الخلاف بين الزوجين ومحاولة التوفيق بينهما من طريق حكم من أهله  
وحكم من أعداءه. ثم تصب بقرائها إن يريد إصلاحا يوفق أده بينهما. ونختم بقولها. إن  
قد كان عليهما خيرا. لا شك أن صفة العلم في هذا السياق أولى بالسبب أولا لعدم  
محتاجا. وثانيا لأنها صفة لازمة للحق الجبر. ثم إن قوله الله ينصحت محتاج إلى علمه  
بإرادتهما الإصلاح أكثر من احتياجه إلى خبرته تعالى.

ج- أما آخره بوصف الطبيب فقد جاء في خمس آيات مختلفت مراداة الفاصلة في  
بعضها (٢٩) وتختلف مراداة سياق الكلام وعمود الحديث السابق في بعضها ولذا أخذ  
الأحكام ١٠٣ على سبيل المثال بعد التقديم والتأخر لاهتمامنا بحسبها مطلبها لقاضي وإما  
يختلفان ترصا من الارتباط والتلاحم بين مضمون الآية وحسبها. فمصر الآية يقول:  
لا تدرك الأيسار وهو يدرك الأيسار ثم يأتي ختامها بقوله وهو الطبيب الجبر. فكان  
هذا اختتام حاد تحليلي لصدور الآية بأنه لا تدرك الأيسار لأنه لطيف. ولا تحيط بحقيقته  
حقول طيرهم لأن يذوق على أهوائها، ولكنه على الجانب الآخر يدرك الأيسار، ويحيط  
بحقائق الأشياء لأن خبر (٣٠)

٤. أن السبب في تقديم وصف الجبر على البصير في جميع الآيات التي الترس فيها  
الوصفي (٢٩). على الرغم من استخدام الوصفين بعرف الروا والجماد وزنهما. وصلاحة أي  
منهما ليكون فاصلة - السبب هو أن الموضع الأساسي له تعلق بوصفه الجبر، ولم يتعلل  
بالوصفين يجعله ثم جاء لفظ البصير لوصف الوصف الأول لا ليخرب إعرابه حتى يكون  
قرينا مساويا له.

٥. أما الحالات التي ورد فيها لفظ خبر وصفا موقدا متيقنا بجبر ومجبر، فالترتيب الطبيعي

(١٦) لا شيء ٣٥، وكلمة ٣٨، وتفسير ٣  
(٢٩) في قوله ٦٣، وقلم ٦٦، وتلك ١١، والأمر ٣٢  
(٣٠) في قوله ١٠٣، وقلم ١٠٣، وقلم ١٠٣، وقلم ١٠٣  
(٣١) في قوله ١٠٣، وقلم ١٠٣، وقلم ١٠٣، وقلم ١٠٣

## المخالف والمخلاق

وورد وصف الخلق في جميع روايات التوراة، أما وصف الخلق فلم يرد فيه الترميز والرمز  
رواية التوراة في مسلمة كما لم يرد عند ابن ماجه والبيهقي مع انه من المسانيد الواردة في  
الترمذي والبيهقي ومقتله من أي قيد.

وقد ورد معنا الحث على الخلاق في التفرقة بينهم خاصة بالذبح والحقايق على النحو التالي:

عن رتبة عمر الخلاق العظيم (الحجرات ٨٦)

بَارِي وَهُوَ خَالِقُ الْعَالَمِمْ (یس ۸۶)

روپلا سٹو عالمی الاستغشام المرقبی عالمی:

- ٤ - لقد استخدم صيغة المبالغة مفعلاً، حين جاء الوصف لنيل حدث جليل ابتدأ به عليهم السلام. فظن جده في الآية الأولى بعد الحديث عن خلق السموات والأرض وما بينهما وعن يوم القيامة رجاء في الأنة الثانية بعد أخبرت عن أمر البيت والإحسان وخلق السموات والأرض كما في القولين جاء ختام الحديث ولترتيب جملة ثانية جاءت بعده وهي صفة العليم وقد نال أوصافه في بيان شناعة آثام صبيحة المبالغة فكتبت داخل، المفعول من شاء لا شاء من معاندة قولهم لا. وقال قرطبي في الخلاق الذي خلقتهم وخلقهم، وهو العليم بهما لك وماله من عظيمهم عليه ما يعرفه بينهم، أو أن ذلك هو الذي خلقتهم وعلم ما هو الصالح لهم<sup>(١٩)</sup> ويمكن ملاحظة معنى ضمير ذلك عن طريق تعريف الظرفين في الأجناس، بالإضافة إلى صيغة التثنية في الآية الأولى للذي يقرى للشمس، ويؤكد معناه
- ٥ - صيغة اختصاف لفظ ووددت في القولين الكريم معرفة تعني سررت في سياقات متفرقة على
- محمد الثاني

- ٦ جاءت مظلة من القيد في أية واحدة هي

هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى (الحشر ١٧)

- وجبات عالیٰ معمول ہیں:

حافظ کا شعر :  
(الاسماء ۱۰۲ وغیرہ) (ارجح مرآت<sup>۱۱</sup>)

(الحجج ٢٨، ص ٧٩) حزين

- ع. وساحت في سلق الاسفهام الإنكاري:

عنا من خالقنا فبالحمد لله عز وجل من السماء والأرض (الماطر ٣) مرة واحدة.

١٦ ولما كان قد ورد الفعل في بعض الآيات موبيا للشر كما في قوله جل جلاله: «وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ» (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣٩) (٥٤٠) (٥٤١) (٥٤٢) (٥٤٣) (٥٤٤) (٥٤٥) (٥٤٦) (٥٤٧) (٥٤٨) (٥

(2) *مراجعة* (أي في الاسم) : أي في الاسم

(الطور ٣٥)

(الزمر ٥٤)

(الزمر ٦٤)

(الصافات ١٢٥)

أما خلقنا من غير شيء أم هم المخلوقون  
الذين يضلون سبلهم أم نحن المخلوقون  
وهم الذين يضلون سبلهم

فتبارك الله أحسن الخالقين

لقد هدرنا بطلا وتهدون أحسن الخالقين

ويلاحظ على الاستعمال القرشي ما يلي:

١- أن الآيات التي تنسب فيها إلى الله الخلق للعلم بكل شيء قد جاءت في سياق إثبات القدرة بالقدرة والخلق والإيجاد والتصرف المطلق في الخلق. ولهذا يقول المفسرين تفسيرا على أية الإنعام:

أي ذلكم الموصوف بخلق الأوصاف الصالحة من كونه يهدم لم يخلق مبدعة ولا ولده سائق المروءة، عالم بكل شيء، هو الله. بما يلازم العلم، ثم قال ويحكم أي مالككم والخلق والخلق في مصابيحكم، ثم حصر الأوصاف فيه، لم يرد وصف خلقه كل شيء لم أسر بهائمه، لأن من استوعبت فيه هذه الصفات كان جديراً بالعبادة، وأن جزء ١٦٦

٢- أن هذه الصفات لم تأتي في القرآن خاصة لأية (بغلاف صفة الخلق) وإنما وودت في صفة، ونسبها في خلاف أيها خواص مختلفة:

فصنعت آية الأنعام بقوله: وهو على كل شيء وكيل

وصنعت آية الطه بقوله: وهو الواحد السميع العليم

وصنعت آية التوبة بقوله: وهو على كل شيء وكيل (كآية الأنعام)

وصنعت آية طه بقوله: لا إله إلا هو فاعلم أن هؤلاء

فكان وصف الله عز وجل بالخلق في الآيات الأربع السابقة جاء لبيان وحدانيته وطيبها لا جاء معه من وصف بأنه مالك كل شيء من الأرزاق والأجال، والقرآن على الأصناف وهو المصنف بالوحدانية والاعتراف بالأكومية. والظاهر الذي جامع الأشياء تحت قدرته وقهره ١٦٦

٣- أن هذه الصفات حين جاءت متطابقة من الأدب جاءت مجموعة بعينه من الصفات الأخرى نسبها ونسبها بصورة غير متكررة، وذلك لوجه تعالي:

هو الله تعالى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم. هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون. هو الله

الذي لا يبارى له الصور له الأسماء الحسنى (٣٦)

بلى أكثر من هذا تحت هذه الصفات يحتاج لم يرد في القرآن الكريم إلا مرتين وهو قوله تعالى هذه الأسماء الحسنى ٣٦ هذا مما يسمى بالصفات إلى القول يمكن هذه المجموعة من الأسماء تضمن اسم الله الأعظم.

٤- أن هذه الصفات في أية الخشر جاءت متبوعة بصفتين للقرآن تشكلا منها مراحل الخلق والإيجاد حيث تكون البداية للخلق والشيء ونصوده، ثم تأتي مرحلة الإتيان والاستمرار والقدرة، ثم تأتي مرحلة التصوير وإعطاء الأبناء أشكالها المختلفة، وتركيبها على ميثاقها

٥- أما الآية التي ذكرت فعل الخلق فمفعول خاص هو بشر الخلق جاءت في سياق قصة خلق آدم عليه السلام، ولذا لم يكن من المناسب تجميع المفعول للدلالة على القدرة على الفعل. ويمكن إثبات هذه أنه أن يكون خلق هذا البشر لأجل صورة سابقة، وأن يكون هذا الخلق هو أبا البشر، وأن مثل قصة هذه الخليقة على وجه الأرض

٦- ويأتي تفسيرا على أية التفضيل في الخلق. لهذا كان التفضيل يقتضي الاستمرار في أصل الصفة. فليس معنى هذه الصفة في الدنيا. وقد سبق أن ذكرنا أن القرآن في بعض آياته له صفة الخلق إلى بعض البشر، فيكون التفضيل هنا جريا على صفة البشر في تصور درجات الصفة. وفي فهم طبيعة الله في ضوء هذه، بالإشارة إلى أن التفضيل هنا يهدف إلى إبراز سعة الأحسن في الخلق إلى الله تعالى. وليس مجرد إثبات صفة الخلق.





ع. قد اسم الرحمة لم يأت في القرآن الكريم صيغوا به عن غير مخرج سوى وصف الرحيم (١) وللبلد مغزى يبي. ودلالة يضره ما شتمهم في الدعاء وهو: يا حيوس لتضيا وحيه الآخر. وها. من جملة لفظ الرحيم وشمله الأقر. وخصومة لفظ الرحيم وصفه على الأقر. وبهذا يكون اجتماع اللفظين قد جمع الرحمة صوغها وشمل تأثيرها في الدنيا والآخرة. ويكون معنى كل منهما تأكيداً لمبدأ الآخر

١١٤ مرة ربيع = نعمتي، رجاء مرة واحدة وصفا لفرعون القوية (١٢٨)

[illegible]

وفي منتصف الحالات جاء قرصه بالرحم مسجلاً أكثر مواد أعرب صلبة بعد صفة  
أخيراً بعد قنبر، ولأن محبته سابقاً، للرحم الغنور، ورحم ورد، سترين، ماء، زانا رحم  
إلى الحب، فتركى، وعبدى كلا منهما، جاء على رأس آية، ووجدت، "الحافظة" التي سبقتها هي  
كلمة تكبر في اللغة الأولى، عن انقضى، والإنهاء بالغنور، وكلمة جيدة في المال الثاني، مما انقضى  
الإنهاء بكلمة، وتكون.

٩٥. وقد حتمت بها قصص الرسل السابقين الإشارة إلى أن له عزيزاً جلي أهداه  
إليه ما يشاء. . . . . في الآية ٦٨ لحتمت قصة موسى وفرعون. وفي الآية ١٠٢ لحتمت  
قصة إبراهيم وفي الآية ٦٢٢ لحتمت قصة نوح. وفي الآية ١٢٠ لحتمت قصة هود. وفي الآية

... وروا القوم من النساء... (وحيث قالوا: إن يكون قبرا لمحمد، لم يرد...)

بسم الله الرحمن الرحيم

سابق الآيات بحكم ذلك، فلنواصل الأولى كلها كان يتضمنها ما سطر بالفسب والحظائر  
تضمين لنا كانت لغزوة لولا، ولكن هذه الآية لم يتضمنها شيء من هنا ولما كل الذي ذكره  
سيد الله الذي له مافى السموات والأرض، ومعلم مافى باطن الأرض، وما يخرج منها، وداخلها  
وخرجها، وما يزل من السماء، وما يصعد إليها، ففي هذا من مصالح الناس الكثير، وهو لا يحد  
أ. يكون رحمة من الله تبارك وتعالى، لذلك قدمت الرحمة على العلم<sup>[1]</sup>.

و- لفت الاختلاف ختام ثمين، رغم اتفاق مقلدتهما أنظار العلماء، وهاتان الأختان هما.

١٠. **وَلِيْن تَعْمَلُوا خَيْرًا لَّكُمْ لَا تَلْمِزُوهُنَّ لَآ تَلْمِزُوهُنَّ لَآ تَلْمِزُوهُنَّ لَآ تَلْمِزُوهُنَّ** (الزُّمَر: ٣١)

٦ وَإِنْ تَحْسَبُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَاحْصَرُوهَا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَخَبِيرٌ بِّمَعْرِفَةِ الرِّجَالِ (النحل ٦٨)

وله اعتبار لطعامه هذا من بدائع المناسبات، لاستوائه على أكثر من نكح لطيفة ومزق حلى  
 لقد خص سوراً يترجم بوصف النعم عليه لأن هذه السورة وردت في سياق وصايا  
 الإنسان، وخص سورة التعليل بوصف النعم لأن هذه السورة وردت في مجال صفات الله  
 وثبات الوحيه

ب. كما أن ضم ختام الآيتين ببعضهما يظهر الجوارقة بين سلوك العبد وسلوك الرب تجاه الله الممتن الكثير، فالأول أخفاه والآخرى سطّبه، وحصل للأول مع الحيلة وصان العظم والسكران، وحصل للثاني مع إعطائه الظفر والرحمة<sup>(٢٦)</sup>

١٥٩ لتخضع لفئة مبالغ. وفي الآية ١٧٥ تخضع لفئة لوط. وفي الآية ١٩٩ لتخضع لفئة شعيب. ثم جاءت في الآية ٢١٧ لتخضع دفعة محمد إلى تبيان رسالته.

ولاحظ أنه على الرغم من تآكل حشيتي مثل غلغول وتواب في المنصف فإن سباق كل منهما  
قد اختلف في الاستخدام الذي غالبا فالأدات التي جمعت بين حشيتي غلغول والرجيم قد  
سبقت جميعها بلفظ التربة:

فتاب عليه إنه هو الثواب المرحوم

قَابِ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ هُوَ الْغَیَُّابُ الرَّحِیْمُ  
(البقره ۱۷۵)

أشركوا بالله ما لا ينفعهم ولا يضرهم، وإن شئتم فاعبدواهم (الأنعام: ١٣٨).

بِقَبْلِ التَّوْبَةِ عَنْ صِلَائِهِ، وَإِنْ لَمْ يَحْضُرْ لَمْ يَحْضُرْ (الْبَقَرَةُ: ١٦٠).

ثم ناب عليهم البتراء (إن الله عز وجل آتوايب مرحوم) (الفتاوى ١١٦٨)

بمخلاف الآيات التي جعلت بين النطورد والرحيم علة ميلت فاليا

سوف انتظار لكم دى انا هو الغفور الرحيم  
(برس ۹۸)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيَسْتَفْهِمُونَ لِمَ قَامَ الْاَرْضُ الْاَلَا لِمَ اَلَمْ يَخْلُقْهُ اَللّٰهُ فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ

عنه - ويلاحظ أن الأبحاث التي جاءت بالنسبة إلى الفلاسفة والرحمة - الفلاسفة

المعظم. قد أُنشِئ بها التخصيص أو التعميم، تخصيص الصفة في تعاليق وأما

بلازم الاضداد كذلك لإعطاء المعنى مزيدا من الطغوية.

وإن ريت ليس للمؤمن الرحيم  
(الشعر: في القدر من آية)

إنه هو الثواب السرمهم  
(البقرة ٢٧)

ألا إن الله هو الغفور الرحيم

وَأَمَّا أَجْمَعَتِ فِي الشَّرْكَانِ فَكَلِمَةُ الرَّجْعَةِ وَالْإِلَاقَةُ وَالْإِلَاقَةُ وَالْإِلَاقَةُ

١٧١ ص ١٩٦)، ولكن جاءت آية واسعة مخالفة لهذا الترتيب فطعت فيها الرحمة على المفترق، وهي قوله تعالى: يعلم ما بهلج لس الأرض وما يخرج منها، وما ينزل من السماء، وما يخرج فيها، وما الرحيم المتفرد (سجدة ٢٨).

١١) لأن المفرد اسم الفاعل، والجملة الفعلية مفعول، لأن المفعول مفعول على الفعلية كما يقولون  
الطريق لثلاثة قرون من ١٦٨٩



# العالم والعليم والعلام

لم ترد كلمة عالم وعلام ضمن أسماء الله الحسنى في معظم كتب السنة، على الرغم من ورودها في الفرق الكريمة.

لما دلحليم مفرد وردت في كل روايات السرد دون مستاء.

وفد وردت كل من عالم وعلامة في القرآن الكريم ومما لا تعالى وحده حيث وردت الأولى ثلاث عشرة مرة، ووردت الثانية أربع مرات، لما علم مفرد وردت أكثر من 150 مر، جاء توزيع اقترانها بقية أخرى من صفات الله تعالى على النحو التالي (١١).

الحكيم العليم	٦ مر
حكيم عالم	٥ مرات
علم حكيم	٦٤ مر
العلم الحكيم	٥ مرات
سبح عليم	١٧ مر
السبح العليم	١٥ مر
علم فخر	٣ مرات
العلم الفخر	١ مر واحدة
الحلال العليم	٢ مرتين
العزيز العليم	٦ مرات
واسع عليم	٦ مرات
علم عليم	٣ مرات
الطامح العليم	١ مر واحدة
شاك عليم	٢ مرتين
علم خير	٣ مرات
العلم الخير	١ مر واحدة

العلمة التي هي من صفات الأنس، والانتظام الشديد الذي هو من صفات الأفعال (١٦). وقية للكثرة تقدم فيها القول: «هذا هو عبادك، ومن عاد فينظم الله سنة». وأية إبراهيم تقدم فيها: «المتحسين الله مختلف وجهه رسله». وأية قمر سبت بتهدية قريش الرسول بتسلط آلهتهم عليه نصيبه بغيره وتحتو به سوء فآفلز الله: ليس له بكلف عبده، ولما كان له كافي عبده كان التحويل بغيره مبرا باطلا. ولما لمستلمت الآية على معاشين ومضلين أخبر الله تعالى أنه هو قفل كل ذلك ثم ختم بقوله: «ليس له حيز عليم منح». ذي انتظام من الدنيا (١٧).

أما اجتماع صفي العزيز والعلم فقد جاء عقب ما يقتضيه صفة المرأة المستعصنة لظفرا والمشي، وصفة العبد المستعصنة لستعصانه الخمد. وتل قوله تعالى: «كتاب أنزلت إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور وإن رحم الله عباده العزيز الرحيم» (١٨). هذه صفة المرأة تناسب إنزال الكتاب، وصفة الخمد تناسب إخراج الناس من الظلمات إلى النور، فالذي في البحر، وتضمنت صفة العزيز لتقدم مادل عليها، وتلها صفة الخمد لتلها مادل عليها (١٩). وعقد ناس المعنى في أية (٦٤) التي تحدث عن إنزال الكتاب، وعقد في أية (٢٠) (البروج ٨) لعل أحدهم لصد أصحاب الأسماء تناسبها ذكر الأوصاف التي يستحق بها الله تعالى أن يؤمن به، وهو كونه تعالى عزيزا قاليا لأمره بخصي عليه، حمدا متما يجب له العبد على نعمته، له ملك السموات والأرض، وكل من فيها بحق عليه عبادته، فلهذا لأن مقصود منهم هو الحق الذي لا يظلم إلا بطل منصت في الحق (٢٠).

أما اجتماع العزيز والعلم فقد جاء في أية واحدة (٢١) «أعيت تشكوك الكفر في وصولية محمدا لجاء الرد عليهم بأنهم ليسوا بمصرفين من خرافة الرحمة فيسبون عن شاموا ويستمعون من شاءوا ما شاءوا، ويصطوفون لشر مالة من أروها». ولما يملكها ويصرف فيها العزيز الذي لا يظلم، الرحمة ما شاء من شاء (٢٢).

وأخيرا تشير إلى اجتماع صفي المرأة والاعتبار، ولقد جاء في أية واحدة في سورة (القمر ١٩)، وقد جاء ختام الآية بسد حقيقت من أن فرضون وتكفيهم للرسول فجاء الختام «فأخضعناهم أحط عزيز مستورا» وبالإضافة إلى ما في الاعتدال من معنى العفة القليلة فقد جاءت الصفة في تناغم وتلازم صوتي مع ما سبقها وأنها من فواصل (٢٣).

كما وردت متعلقة بمحدث أو شيء معين في حالات أخرى مثل: بكل شيء عليم / علم بالقلمين / عليم بالصددين / عليم بالمتين / عليم بقات الصدور / بكل خلق عليم / بكل شيء عليم / عليم بما يمشون، كما يمشون... الخ.

١١ انظر البحر ١/٢٧٦، والكتاب ١/ ١٧٦.  
 ١٢ انظر البحر ١/ ١٧٦، والكتاب ١/ ١٧٦.  
 ١٣ انظر البحر ١/ ١٧٦، والكتاب ١/ ١٧٦.  
 ١٤ انظر البحر ١/ ١٧٦، والكتاب ١/ ١٧٦.  
 ١٥ انظر البحر ١/ ١٧٦، والكتاب ١/ ١٧٦.

ويمكن للمفسر للاستخدامات القرآنية ملاحظة ما يأتي:

١- جاء الاستخدم القرآني للمصنفين عالم وعالم حسب متعلق كل منهما، فلو كان متعلقا  
استخدم لفظ عالم، ولو كان جمعا استخدم لفظ علماء. ولذا قال تعالى:

عَالِمُ السَّمِيعِ

عَالِمُ الْقَبْرِ وَالنَّهَادِ

عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَلَكِنَّهُ لَغَلَبَ

عَالَمٍ لَّا يُعْرَبُ

٢- أن الاستخدام القرآني للمصنفين عالم وعالم جاء سببا دائما يعلم القريب بولد تعطف إليه  
الشهادة؛ أما «عالم» فعين قدمت نزع منقطعها فكان:

بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمٌ

عَالِمٌ بِالْغُيُوبِ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

عَالِمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ

تراجع حركات من تشاء إن ربك حكيم عليم (الأنعام ٨٣).

التي وثائق حقائق فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم (الأنعام ١٢٨).

سبحنهم وحمدهم إنه حكيم عليم (الأنعام ١٣٩).

وإن ربك هو يحسبهم إنه حكيم عليم (الحجر ٢٤، ٢٥).

وإن تظن أن التورق من لدن حكيم عليم (الزمر ٦٦).

وهو الذي في السماء إنه وفي الأرض إنه وهو الحكيم العليم (الزخرف ٨٤).

فأمر كذلك لئلا ربك يتعجب هو الحكيم العليم (الفرقان ١٣٠).

ويلاحظ أن التفسير والتأخير هنا لأحاطة له بوسائل الآيات لأن التلخيص والتأخير ليس

المتعين لا يخبر من نهايات التواضع بل ولا يؤثر على وحدة إشارتها.

٣- أما صفة الجمع فهي جاءت في الآية الثانية من حيث عدد مرات إفرادها بصفة العلم

جاءت في جميع مرات التكرار سببا للعلم من ناحية، والتفرد من بين صفات الإحسان

على الأكثر من ناحية أخرى (١٦).

ويحضر سبب الجمع على العلم مفسرين أحصاهم عام في جميع الآيات، والأخص لما

حضره دون غيره أما المفسر العام فهو تقديم الخاص على العام، فاستعمل الجمع أحسن

ومعنى العلم أهم (٢١)، بالإضافة إلى أن الجمع بالعلم كالوسيلة بالنسبة للعلم، وهو ما

مقدمة على العلميات وأما المفسر الخاص ببعض الآيات فهو مراعاة التواضع (٢١)، أو مراعاة

الذي سبق في الآيات. وقد علق أبو حنيفة على معنى التواضع السابقة فقال:

١- من قوله تعالى: «وَهُوَ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ» من حيث وإسماه ربنا نعلم ما إنك أنت

العلم العليم - على بقوله: «وَهُوَ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ» من حيث وإسماه ربنا نعلم ما إنك أنت

علم وتضرع. فهو الجمع لضرارهم... وهو العلم بنبأهم في إخلاص علمهم

وهدمت صفة الجمع وإن كان سؤال التعليل متأخرا عن العمل للمجاورة نحو قوله يوم

نبيض وجوه ونسود وجوه فلما ظهر سودت، وتأخرت صفة العلم لكم نهاها لخاصة

ولمعهومها إذ يشمل علم للسودات وغير السودات (١٦).

(١٦) علم تكرر صفة العلم مطلقا على الرغم من ورود صفة العلم في القرآن

(٢١) علم تكرر صفة العلم مطلقا على الرغم من ورود صفة العلم في القرآن

٢- أن أكثر الصفات الإلهية التي جاءت مرتبطة بالعلم هي الحكمة (سواء بالتعليم أو بالتعليم  
بالتصرف أو التفكير) فقد وردت ٣٥ مرة منها صفة العلم التي وردت ٣٦ مرة

٣- جاء النسق القرآني حين تجمع صفات العلم والحكمة في بيت تعليم أو تعلم على الأخرى

بمعنى التكلم السابق. فإذا كان يعنى حديثا عن العلم (١٦) أو عن حديث يتبعه ويتفرع

حصول العلم أولا، أو يظهر فيه أثر العلم أكثر مما يظهر فيه أثر الحكمة فمعلم العلم على

الحكمة (٢١)، وإن كان يعنى حديثا عن تصرف إلهي، أو حقيقة إلهية قدم الحكمة على العلم

كما في قوله تعالى:

(١٦) عَالِمُ السَّمِيعِ

(٢١) عَالِمُ السَّمِيعِ

ب- من قوله تعالى: «وإذا تولوا، يعبا صم من شقاق سيكتفكم الله». وهو السمع المليم.  
 خلق بطوله: «مناسبة هاتين الصفتين أن كلا من الإيمان وخضه مشتق على قولنا وأفندل  
 وعلى ههنا ينشأ عنها تلك الأكوال والأصناف، فنسب إلى أن يختم ذلك بهما، أي وهو  
 السمع لا يزل يعلو العلم بنبأكم واعتناكم. ولما كثرت الأكوال من الظنعة لك، فلفظة  
 على ماقى الياطين قدمت صفة السمع على المليم. ولأن المليم خاصة أيضا» (١٦٠)

ج- من قوله تعالى: «ولا يجمعوا الله عرصة لأيمانكم، أن تيروا وتكفروا وتعلموا بين الناس  
 والله سمع عليم». خلق بقوله: «ختم هذه الآية بهاتين الصفتين لأنه تقدم ما يتعلق بهما.  
 فالذي يتعلق بالسمع الخلق، لأنه من السموات، والذي يتعلق بالمليم هو إرادة غير  
 والتقوى والإصلاح، إذ هو شيء من الخلق فهو من المملوامة، فجمعت هاتين الصفتين  
 مستعملتين للعلم والمعرفة، وجمعتا على ترتيب مسبق من تقديم السمع على العلم كما  
 قدم الخليل على الإزفاء» (١٦١)

٦- أما ارتباط العلم بالقدره فقد ورد أربع مرات، فلفظ تقدم فيها العلم وتيسرت القدره. وذلك  
 في قوله تعالى

«والله خلقكم لم يفولاكم، ومنكم من يرد إلى أولاد الصغر لكن لا يعلم بعد علم شيئا إن شاء  
 عليم قدير» (التيسر ٧٠).

«الله الذي خلقكم من حيث لم يعلم ثم جعل من بعده ضعف لولا ثم جعل من بعده قوة ضعف  
 وشبهة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير» (الروم ١٥١).

«يخلق ما يشاء، يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور، ثم يوزجهم ذكرها وإناثا  
 ويجعل من يشاء عقيم إنه عليم قدير» (التيسر ٤٩، ٥٠).

«أو لم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكنوا أشد منهم قوة  
 وما كان الله ليضلهم من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليم قدير»  
 (فاطر ٤٤).

وتقديم العلم على القدرة والضعف السبب وهو سبقه في منقذه بالأحداث، فضلا عن وجود  
 بعض المسوغات الخاصة، مثل:

أ- مناسبة الفواصل: كما في آية التيسر.

ب- مجاورة صفة العلم (عند الله) ما سبقها من نفي العلم (عند من يبلغ أولاد الصغر) في آية  
 التحل (٤٢).

٧- وقف وقفا آمرا عند اجتماع المرة والمليم. وقد ورد في القرآن ست مرات بصيغة  
 التصريف. وفي ختام الآيات:

«محقق الإصباح وجعل الليل سكنا، والشمس والقمر حسيبا تلك تقدير العزيز العليم»  
 (الأنعام ٩٦)

«إني وإن يلقى منهم يكتمه وهو العزيز العليم»  
 (الشع ١٧٨)

«والشمس تجري لسوقها تلك تقدير العزيز العليم»  
 (يس ٣٨)

«تزييل كتاب من له العزيز العليم»  
 (الحجر ٢٢)

«تخضعن سبع سموات في يمين وأخرى في كل مساء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح  
 وجعلنا تلك تدوير العزيز العليم»  
 (الفصلت ١١٦)

«ولئن حالتم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم» (الحج ٩)

ولاحظ في جميع هذه الآيات أنها بدأت بصفة العزيز لأنها جاءت ختاماً لحديث سابق جليل  
 فكان ودل لا يسلط عليه البشر. ولا يلقى علمه إجازة إلا من تصف بالعمة والفتنة والقدرة، بل  
 من اضرب بهذه الصفات، ولذا استخدم معها صيغة العريق «بال» التي تفيد معنى التخصيص  
 والخصر.

ولقد يقول لرحمان عن آية الأنعام: أي خلق الجميل. أو ذلك اللطيف والجعل، أو ذلك البار  
 إلى جميع الأختار. تقدير العزيز تلافيا. المليم الذي لا يهرب عنه شيء من هذه الأحوال ولا  
 من غيرها. وفي جعل ذلك كله تقديره دلالة على أنه المختص بالقادر المبادر (١)

ويظهر من آية التيسر. ولما كان الله تعالى يخلق ما يشاء به، والعلم بما يحكم به. حاد  
 حاتان الصفتان عبق، وصحة: «عزة أي القدرة والقدرة، والعلم» (٢)

ويظهر من آية يس: «الإشارة» بخلق» إلى جري التيسر، أي تلك المبرى. على ذلك التقدير  
 والخصب الدقيق تقدير العزيز الغالب بقدرته على كل مقدور لمحيط علما بكل معلوم (٣)

(١) التيسر ١٧٨/٢

(٢) التيسر ١٧٨/٢

(٣) التيسر ١٧٨/٢

(١) التيسر ١٧٨/٢

(٢) التيسر ١٧٨/٢. وقدر علم في الاختلاف بالتصريف، ولكن في أي الأعراف ٢٠٠. وصلت مع التقدير

في صدر الآية (الزكريا ١٧٨/٢) (١٧٨، ١٧٧/٢) (٢٣) التيسر ١٧٨/٢

دودت المصنفه «خاف» في القرآن الكريم مرة واحدة مضافه إلى «الذنب» (خاف ٢) وحيت  
انضمت المصنفه إلى مفرد كان الأنسب أن تستخدم المصنفه الثلاثة على مجرد وقوع اخذت.

أما حين كان متعلق الصيغة بمعناها لم يتكرر النوع فقد استخدم الفرق الصيغة الدالة على تكرار الفعل وكثرة متعلقاته وهي «فعلوا» التي جعلت في الفرق الأكرهم مطلقة (٤ مرات) ومثبطة بمتعلق (مرة واحدة) وذلك كقولهم تعالى: «وَلَقَدْ لَعَنَّاهُ إِذْ أَخْرَجْنَا مِنْ تَابِ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِ الصَّفَةَ بِمِصْرَافِ الْمُنَى بِقَدِ الْعَصَمِ مِنْ تَاجَةِ الْعَصَمِ مِصْرُافِ مِصْرُافِ» (٨٩) متعلق ناسية أخرى: جعل الفعل للموصف «فعلوا» دون «فعلوا».

أما الوصف «الغفور» فلهي عظم من استطاعه من فعله منافع للإن خلقه منطلقه في الاستفهام  
الفرقى جملة أدخل في باب الصلة المشبهة التي تدل على الأجود والبروز  
وعلى هذا يسكن لهم تنوع الاستخدام للفرقى صفات مختلفة من جملته وأسد للذاتة من  
معان محلاة هي:

مجموعه من المؤلفات الفصل (خامس)  
حدثت المذلة على ميل اللامعة والنكرار (شماره)  
حدثت المذلة على جهة التوثيق والاعتماد (خامس)



## القاهر والقهار

ذكرت روايات السرة أحد الوصلين مكتوبة به دون الآخر. ففي حين ورد القاهر في رواية ابن ماجه لم يرد في رواية الطبري أو روايتي المصالح. وفي حين ورد القهار في رواية الترمذي والمصالح عن الوليد بن مسلم لم يرد عند ابن ماجه كما لم يرد في رواية المصالح عن عبد العزيز بن الحارث عن أبيه.

ولقد وردت الصفتان في القرآن الكريم بلفظهما وصفاً تعالى<sup>(١)</sup> وحده على التام فقال:

«وَرَبُّكَ الْقَاهِرُ يَكُونُ فِي سُوْرَةِ الْأَنْعَامِ وَحْدَهُ»

وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير (الأنعام ٦٨)

وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم سفينة (الأنعام ٦٩)

٢- وَرَبُّكَ الْقَهْلُ يَكُونُ فِي سُوْرَةِ الْأَنْعَامِ وَحْدَهُ

الأنعام يتفكرون خير أم أمه الواحد القهار (يوسف ٣٩)

إله الخلق كل شيء وهو الواسع الجليل (الرعد ١٦)

ويروى لله الواحد القهار (إبراهيم ٨)

قل إنما أنا بشر وما من إله إلا الله الواحد القهار (ص ٦٥)

سبحانه هو الله الواحد القهار (الزمر ٢٤)

من ذلك يهرم ه الواحد القهار (طه ١٦)

وبالاضافة على الاستعظام القرآني هاتين:

١- إن لفظ القاهر قد جاء في حشو الآية ومثله بطرف يهد الاستعلاء في كلتا الآيتين

٢- أن خدام الآيتين المقتضين على لفظ القاهر جاء مختلفا، وفي كل منهما معنى القهر والقلبة والاستعلاء القهر من الوصف المذكور:

أما الآية الأولى فيما تحمله من معنى العلم بزعاجات الإنسان ووجباته والتصرف بحكمة على مقتضى علمه تعالى بهذه الزعاجات. وهذه الثانية فيما تذكر من استعمال الحفظ من اللاتكة الأصالة. وسبيل الحسنة والسيئات، وهم يملكون ذلك وخما من الإنسان وفي يوم من الملوك والتمكين القهر من لفظ «عليكم» في الآية. ثم نعلم الآية بظهر ثل من مظاهر القهر وهو قبض الأرواح في مواعيتها دون تأخير أو تجاوز.

٣- أن وصف القهار في آياته الست جاء على لفظ واحد:

فهو ختام أية

ب- وهو مسروق بلفظ الجلالة «الله»، ويرصف «الواحد». وكذلك الآيات ترتب بلفظ شيرتا على شيء.

تلفظ الجلالة «الله» الذي بعد أكبر الأسماء، وأجدها للمسمات. وأسمائها لجميع صفات التكامل يحصل في مفهومه كل معنى السطة والثروة والقدرة والجبروت، وهي كلها صفات نسلم إلى معنى القهر للمعير

واقط «الواحد» الذي يحصل معنى القهر، ومخالفة الحوادث. وتنفى الشريك يؤدي بالضرورة إلى تصور صفات ينفرد بها دون غيره. وإلى القيام بتوابع من العمل لا يقدر عليها سواه، وهي كلها صفات نسلم إلى القدوة على التصرف المطلق. وقهر القهر. لأجل سبل القدوة ولكن على سبل التمكن، وتكرر العمل مما اقتضى استخدام صيغة المبالغة، وليس اسم الماهل الذي يقيد مجرد وجود الصفة

١- أن وصف القهار جاء دائما بعد حديث سابق فوالاحق من أمر جليل أو يقصد لنت النظر إلى مغالطة حجية لا تصيد لسان نظرا لخاصة، والتأمل الزاوية

فهو في آيتين يعلب حورا يصف إلى كشف الجليل في عبادة مالا يملكن شيئا ولعل عبادة ما يملك كل شيء. وهو واحد قهار (يوسف والرعد)

وهو في ثلاث آيات يعلب حديث الأخرى ويرتق الحساب (إبراهيم، ص ٦٥، والقهار)

وهو في أية يعلب حديثا عن سفاعة عبادة فهو لله يسبق حديثا عن مظاهر كونه عبادة يستحق من يأتي بها صفة التمر. والقهر مثل خلق السموات والأرض، وتكوين الليل والنهار، وتكوين الشمس والقمر (الزمر)

(١) جاء قبل القهر موجهة للرسول على سبيل التوبيخ، وهو قوله تعالى: «إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الْقَهْوُ الْقَهْوُ»

ويصف القاهر بسوءه على لسان فرعون «وَأَيُّهَا قَاهِرُ قَاهِرُ» (الأعراس ١٧٧)

## أسماء الله وأسماء الناس

هناك حديث مشهور ينسب إلى الرسول ﷺ وهو قوله: خير الأسماء ما سجد وجهد ونحوها مع علم الحديث الشريف كثر في أسماء المسلمين بدوها بكلمة «جهد» مطبقة إلى اسم من أسماء الله تعالى. أو إلى اسم يحمل معنى يقيق بلمات الله تعالى. ثم توسع النشر في التسمية فأضافوا كلمة جهد إلى غير الله تعالى كالأسماء والأولياء الصالحين. وروى أسماء المسلمات الإسلامية ربما على مهبل التنصب أو لفتنة المدينى. وربما على سبيل الاحترام والتبجيل للمصنف إليه. وتظهر المحسوس وقطاعة من المصنف.

وقد أعددنا قائمة بالأسماء المتداولة التي تبدأ بكلمة «جهد». والتي أنشفت معظمها إلى اسم من أسماء الله تعالى. وأنشفت بعض منها إلى غير الله. وأدخلنا في الاختصار بعض الأسماء الشائعة عند المسلمين. أو عند بعض الطوائف الدينية.

وكان اهتمامنا في استخلاص هذه الأسماء على ستة مصادر هي:

- ١ - الموسوعة القومية للشخصيات المصرية البارزة - الطبعة الثانية ١٩٩٢
- ٢ - مدخل المؤلفين والأعلام للمغرب - الرياض ١٩٨٠
- ٣ - معجم البابطين للشعراء العرب المعاصرين - الطبعة الأولى ١٩٩٥
- ٤ - معجم أسماء العرب - الطبعة الأولى ١٩٩١ (أولت الطبعة فيه على سبعة ملايين اسم، وجمعت المادة من ١٢ بلدا عربيا، وتم الإحصاء فيه باستخدام الحاسب الآلى)
- ٥ - الأعلام للزركلى.
- ٦ - دليل المؤلفون للقاهرة الكبرى ١٩٩٣.

وقد اعتدنا الاسم الأول فقط في الإحصاء. ولم ندخل الثاني أو ما بعده. ولكننا أدخلنا في العدد بالنسبة للموسوعة القومية ما جاء من هذه الأسماء مسبوقة باسم أحمد أو محمد.

وقد تولينا القيام بالإحصاء للأسماء الواردة في المراجع ١، ٢، ٣، ٤. أما المرجع رقم ٥ فهو مزود بالإحصاءات الحاسوبية الدقيقة ليس بالنسبة لاستخدام الاسم كنول فقط بل لاستخدام تثنان وأخير أنها. وأما بالنسبة لتبليط التيقن فلم نلتزم ببلات الرقم إلا في حالة علة ورود الاسم وعدم تجاوزها عشر مرات، نظرا لكثرة ورود بعض الأسماء وشغلها صفحات مطبقة. وقد اكتفينا في هذا الترتيب من الأسماء بوضع علامة (ك) إليه. وهذه هي القائمة:

## أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «جهد»

الاسم	الموسوعة القومية	مدخل المؤلفين	مدخل البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام للزركلى	دليل المؤلفون
١ - عبدالأخر				٣		٥
٢ - عبدالأحد	١			٨١		١
٣ - عبدالأهلى				٢		٣
٤ - ميلاكة				١٧٢		١٠
٥ - عبدالأمير			٣	١١٩٥		
٦ - عبدالأول						٣
٧ - عبدالأمر						٢
٨ - عبدالأمرى	١	١		٢٣٦		✓
٩ - عبدالأسط	١	٣	١	٥٦٨	٥	✓
١٠ - عبدالأصا				٢		١
١١ - عبدالأصلى	٢	٤		٣٥٥	١٠	✓
١٢ - عبدالأصم	٢		١	٧٧		✓
١٣ - عبدالأصغر	١	٤		٢٣	٣	✓
١٤ - عبدالأصير				١٦		✓
١٥ - عبدالأصوب	٥			٢		✓
١٦ - عبدالأصير						✓
١٧ - عبدالأصير	٢	٢	٢	١٤٧٠	٨	✓
١٨ - عبدالأصير	٦		٢	٩٦٧	٣	✓
١٩ - عبدالأصير						١
٢٠ - عبدالأصير	٤		١	٣٤٨	٢	✓
٢١ - عبدالأصير						١
٢٢ - عبدالأصير						١
٢٣ - عبدالأصير	١			٢٥٦	١	✓
٢٤ - عبدالأصير				١	١	٢

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة عبد.

الرقم	الأسم	الموسوعة	المؤلفين	مصدر	الاعلام	دليل
٢٥	عبدالحامد					١
٢٦	عبدالحسن			٢٢٢		١
٢٧	عبدالحبيب		١	١٩		١
٢٨	عبدالحسين		١	٩٥٧	١	٢
٢٩	عبدالحفيظ	٢	١	٢٧١	١	١
٣٠	عبدالحق		٩	٣٦٠	١٠	١
٣١	عبدالحكيم	١		صفر	١	١
٣٢	عبدالحكيم	٣	١	٩٣٢	٢	١
٣٣	عبدالحليم	١٥	٢	٩٣٥	٢	١
٣٤	عبدالحمد	٤٥	٣	٥٣٨٥	١٨	١
٣٥	عبدالحمي	١	١	٣٠٦	٤	١
٣٦	عبدالحق	١٠	١	١٠٠٨	٣	١
٣٧	عبدالحكيم			٥		١
٣٨	عبدالحكيم					٢
٣٩	عبدالحسام	١		٣٧		١
٤٠	عبدالدان					١
٤١	عبدالرزق	٩	١	٢٥٥	٢	١
٤٢	عبدالرفيع					١
٤٣	عبدالرفيع			٢٧		١
٤٤	عبدالرووف	٣	١	٥٤٥		١
٤٥	عبدالرب			صفر ٤١		٢
٤٦	عبدالرحمن	٤٨	٢٣	٢٦	٢٠٣	١
٤٧	عبدالرحيم	١١		٤	١٧٠٠	١

١٦ ورد تثنائي مرهف، وكتابت ٧٣ مر

١٢ طيب عبدالحمد ٢٤١، عبدالحسن ٢٨٨ (٢٨٨)

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة عبد.

الرقم	الأسم	الموسوعة	المؤلفين	مصدر	الاعلام	دليل
٤٨	عبدالرفيع	٢	٢	٢٩٤١	٨	١
٤٩	عبدالرمول			٢٥٥		١
٥٠	عبدالرشيد	١		١١١	٢	١
٥١	عبدالرفيع		١	٢٥		١
٥٢	عبدالرشيد					١
٥٣	عبدالرشيد	١	١	١٣٩٢	١	١
٥٤	عبدالسلام	١٧	٧	٣٦٠٠	٢٣	١
٥٥	عبدالصالح	٢	١	٢٦٢		١
٥٦	عبدالصمد					١
٥٧	عبدالصمد			٩٠	١	١
٥٨	عبدالصافي		١	٨٣		١
٥٩	عبدالصالح					٢
٦٠	عبدالصالح					٢
٦١	عبدالصالح					٢
٦٢	عبدالصالح					٢
٦٣	عبدالصالح	١	١	٦٣		١
٦٤	عبدالصالح			٣٦		١
٦٥	عبدالصالح					١
٦٦	عبدالصالح		١	١٤		١
٦٧	عبدالصالح	١		٩		١
٦٨	عبدالصالح					١
٦٩	عبدالصالح	٢		٦٠		١
٧٠	عبدالصالح		٢	٢٧٤	٧	١
٧١	عبدالصالح					٢

تكملة أسماء النصارى التي تبدأ بكلمة «عبد»

رقم	الاسم	الموسوعة القومية	معدل المؤلفين	مصدر البابطين	مصدر اسم العرب	تقريباً	تأليف
٧٢	عبدالغلام	٢	٣		٥٩	١	✓
٧٣	عبدالحارث						١
٧٤	عبدالحامد		١		٢١٦		✓
٧٥	عبدالله (المكي)	١		١	٢٩٠		✓
٧٦	عبدالمجيد						٧
٧٧	عبدالمزى						١
٧٨	عبدالمعز	٤٩	١٢	١١	٢٣٩٥	٧٤	✓
٧٩	عبدالمعطي	١٦			٧٧٥	٢	✓
٨٠	عبدالمعطي	١		٥	٢٩٥	١	✓
٨١	عبدالمعطي			١		١	١
٨٢	عبدالمعطي					١	
٨٣	عبدالمعطي	٦	١		٣٢٩	٥	✓
٨٤	عبدالمعطي				١٤	١	✓
٨٥	عبدالمعطي	٩	٢	٤	١٢١٩	١٠	✓
٨٦	عبدالمعطي						٥
٨٧	عبدالمعطي	٤٦	٣	٢	٢٧١٠	٥	✓
٨٨	عبدالمعطي				مصر		١١١
٨٩	عبدالمعطي						١
٩٠	عبدالقادر	١٧	١	١٠	٣٩٨٤	٤٣	✓
٩١	عبدالقاسم						١
٩٢	عبدالقاسم				٧	٥	✓
٩٣	عبدالقاسم				٨٤		٤
٩٤	عبدالقاسم	١			٩٩		٢

تكملة أسماء النصارى التي تبدأ بكلمة «عبد»

رقم	الاسم	الموسوعة القومية	معدل المؤلفين	مصدر البابطين	مصدر اسم العرب	تقريباً	تأليف
٩٥	عبدالقاسم						✓
٩٦	عبدالقاسم				١٩		١
٩٧	عبدالقاسم				٣٢		٢
٩٨	عبدالقاسم						١
٩٩	عبدالقاسم				مصر (١)	٢	١
١٠٠	عبدالقاسم	٣		١٣	١٢٣٢	٢١	✓
١٠١	عبدالقاسم				١		✓
١٠٢	عبدالقاسم	١٦		٧	٢٩٠٧	١٤٠	✓
١٠٣	عبدالقاسم	٢٨	٨٢	٥٤	٢٤٩٥٧	٤٠٢	✓
١٠٤	عبدالقاسم	٥					٨
١٠٥	عبدالقاسم		١		١١٧		✓
١٠٦	عبدالقاسم		٨		٣	٤	✓
١٠٧	عبدالقاسم				٨		٥
١٠٨	عبدالقاسم				٣		✓
١٠٩	عبدالقاسم				٢٠		✓
١١٠	عبدالقاسم						١
١١١	عبدالقاسم						١
١١٢	عبدالقاسم						١
١١٣	عبدالقاسم	١٤	٦	١	٢٢٣٣	٨	✓
١١٤	عبدالقاسم						١
١١٥	عبدالقاسم	٧	١	٢	٢٤٤٨	٧	✓
١١٦	عبدالقاسم						١
١١٧	عبدالقاسم						٢

تكملة أسماء القاصين التي قبلها بكتابة ، عبد .

رقم	الاسم	تاريخ الولادة	تاريخ الوفاة	مكان الميلاد	مكان الوفاة	ملاحظات	تاريخ الميلاد	تاريخ الوفاة
١٦٨	عبدالمعطي							
١٦٩	عبدالمعطي							
١٧٠	عبدالمعطي							
١٧١	عبدالمعطي							
١٧٢	عبدالمعطي							
١٧٣	عبدالمعطي							
١٧٤	عبدالمعطي							
١٧٥	عبدالمعطي							
١٧٦	عبدالمعطي							
١٧٧	عبدالمعطي							
١٧٨	عبدالمعطي							
١٧٩	عبدالمعطي							
١٨٠	عبدالمعطي							
١٨١	عبدالمعطي							
١٨٢	عبدالمعطي							
١٨٣	عبدالمعطي							
١٨٤	عبدالمعطي							
١٨٥	عبدالمعطي							
١٨٦	عبدالمعطي							
١٨٧	عبدالمعطي							
١٨٨	عبدالمعطي							
١٨٩	عبدالمعطي							
١٩٠	عبدالمعطي							
١٩١	عبدالمعطي							
١٩٢	عبدالمعطي							
١٩٣	عبدالمعطي							
١٩٤	عبدالمعطي							
١٩٥	عبدالمعطي							
١٩٦	عبدالمعطي							
١٩٧	عبدالمعطي							
١٩٨	عبدالمعطي							
١٩٩	عبدالمعطي							
٢٠٠	عبدالمعطي							

(١٦) إلى حدود سنة ١٩٨٠ من المصاديق

تكملة أسماء القاصين التي قبلها بكتابة ، عبد .

رقم	الاسم	تاريخ الولادة	تاريخ الوفاة	مكان الميلاد	مكان الوفاة	ملاحظات	تاريخ الميلاد	تاريخ الوفاة
٢٠١	عبدالمعطي							
٢٠٢	عبدالمعطي							
٢٠٣	عبدالمعطي							
٢٠٤	عبدالمعطي							
٢٠٥	عبدالمعطي							
٢٠٦	عبدالمعطي							
٢٠٧	عبدالمعطي							
٢٠٨	عبدالمعطي							
٢٠٩	عبدالمعطي							
٢١٠	عبدالمعطي							
٢١١	عبدالمعطي							
٢١٢	عبدالمعطي							
٢١٣	عبدالمعطي							
٢١٤	عبدالمعطي							
٢١٥	عبدالمعطي							
٢١٦	عبدالمعطي							
٢١٧	عبدالمعطي							
٢١٨	عبدالمعطي							
٢١٩	عبدالمعطي							
٢٢٠	عبدالمعطي							
٢٢١	عبدالمعطي							
٢٢٢	عبدالمعطي							
٢٢٣	عبدالمعطي							
٢٢٤	عبدالمعطي							
٢٢٥	عبدالمعطي							
٢٢٦	عبدالمعطي							
٢٢٧	عبدالمعطي							
٢٢٨	عبدالمعطي							
٢٢٩	عبدالمعطي							
٢٣٠	عبدالمعطي							
٢٣١	عبدالمعطي							
٢٣٢	عبدالمعطي							
٢٣٣	عبدالمعطي							
٢٣٤	عبدالمعطي							
٢٣٥	عبدالمعطي							
٢٣٦	عبدالمعطي							
٢٣٧	عبدالمعطي							
٢٣٨	عبدالمعطي							
٢٣٩	عبدالمعطي							
٢٤٠	عبدالمعطي							

(١٧) إلى حدود سنة ١٩٨٠ من المصاديق

١ - شيوخ عدد من هذه الأسماء في بعض الأقسام دون بعض. فحيث خلت الموسوعة القومية (مصر) من الأسماء (جبل الجبل) نجد مجموع الجبلين يشتمل على جميع أحياء مصر والآخر أسودى. وقد لاحظ الكاتب أحمد بهاء الدين ذلك في مقال له نشره بمجلة قولن الكونية ذكر فيه أن المراقبين يكثر عندهم من أسماء الله الحسنى مثلا: جبل الجبل. في حين يكثر عند المصريين جبل الرحمن وجبل الرحيم وجبل القنور وجبل الجبل (١١). ومثل هذا يمكن أن يخلل من الاسم جبال البحر. فحيث تخلو منه الموسوعة القومية نجد ثلاثة أسماء في مجموع الجبلين لشعراء عرب. ولقد دلت التحليلون المصريون على أن هذا وتلاحظ كذلك أن جبال صاحب لم يرد في الموسوعة القومية أو دليل التليقون المصري وورد في مجموع الجبلين لشاعر عربي. ولقد وجد أحمد القاسم ذكر في الفهرست المصرية. وتوقع - أيضا على الاسم جبل الجبل - أن يكون مستخدما في العراق أو سورية.

٢ - لأن الاسم جباله يستعمل بمعنى وفضاء. فقد استعمل المؤلف الأول في أربع فروع وتفرع السلسل في فضاء واحد. وحسب نظام النقاط الذي اتبعناه (انظر جدول ١٩) جعل الاسم أعلى الثلاثة بمصولة على ١٥ نقطة. وحتى بالنظر إلى ترده الاسم في الفروع على الأخير فإننا نجد (في مجموع أسماء العرب) يحتل أعلى الثلاثة بقائمة لآخر الأسماء (١٦).

ولعل من أسباب ترجيح الاسم إلى جانب اشتقاقه على اسم ثلاث الآلهة مستخدما من غير التاريخ، وبين أصحاب كل للآلهة ثلاث. وقد كان اسم أبي علي محمد مثلا هو جباله، وذكرنا المصادر أنه شائع في العراق بين المسلمين سواء كانوا عربا أو غير عرب، وشائع كذلك بين اليهود والمسيحيين والمسلمين (١٧). وهو أيضا شائع في مصر وغيرها سواء بين المسلمين أو المسيحيين. فلذا أضفنا إلى الإحصاء من أسمائه كذلك معيد الآلهة لترتيب الرقم كثيرا، فحيث وجد جباله في مجموع الأعلام بتكرار ١٠٩ مرة نجد جباله بتكرار ٥٠ مرة. وجد الأخير بتكرار في مجموع أسماء العرب كأول عشر مرات، وتكرر ١٠٣ مرة. وكان ٣٦ مرة.

والتي جانب هذه الصيغة شاع استخدام لفظ الجلالة في صيغ أخرى مثل: جيل الله، وجبار الله، ووزق الله، وقبح الله، وغير ذلك. وجباله، وفضل الله. وجب الله. وعظا الله. وما إلى ذلك وفرج الله (١٨).

٣ - يقتصر بعض الأسماء المولدة في القائمة على المسيحيين، ويقتصر بعض آخر على المسلمين. فمن النوع الأول جبل المسيح، وجبال (١٩). ومن النوع الثاني: جباله، وجباله.

(١٦) جبال كاهن ص ٣٠٢  
(١٧) جبال كاهن ص ٦١، والجبال ص ٦٦  
(١٨) ويمكن أن يختلف الوجهاء

٤ - بعض الأسماء - على الرغم من تبيته إلى رسم من أسماء الله تعالى - فإن شيوخه أو عدم شيوخه قد ارتبط ببعض الأحداث أو الشخصيات التاريخية. فالأسماء الثلاثة التي تحمل اسم جباله في مجموع الجبلين ولد أصحابها في لواء الحسينيات (٥٧، ٥٨، ٥٩) بعد أن قامت شخصية الرئيس جمال عبدالناصر. ونرى الإحصاءات في مجموع أسماء العرب لذلك هذا الاستنتاج على حين نجد اسم جباله كأول بتكرار في العينة ٤٩ مرة. نجد يحمل صفرا في كلا الدولتين الثاني والأخير. واسم جباله، يتبع بين ستة العراق دون شيوخه لأن الاسم عرف عند الأمويين، وقد ظهر الشيعة من أعلام الأمويين.

٥ - نظرا لاعتقاد الناس بوجود طابع تتشابه لبعض أسماء الله فلا تحصى من دلالات غير مستعينة لهم يتجنبون صيغة الأسماء المركبة منها على سبيل المثال ونحو فرج الكرو، فلا يقررون مثلا جباله، أو جباله، أو جباله، أو جباله، أو جباله، أو جباله، ولكنهم يسمون بأحد أسماء مثل جباله، وجباله، وجباله، وجباله، وجباله، وجباله. وقد نجح الناس في نسبة بذلك الأسماء عربيا من الناحية بها لا هو مستر في خصوص القائمة من لغته وجود علاقة بين اللفظ والواقع للارتباط به أقوى من مجرد الدلالة، وإن اللفظ ليست مجرد وسيلة للتعبير عن الحقيقة بل هي - إلى حد كبير - الحقيقة ذاتها (٢٢).

٦ - إذا كان جباله هو ملك الأسماء فإن جباله، بلده في الشيوخ، وهو مع شيوخه قد أخذ شكلها متعدي.

١ - قد شاع في بعض أقطار شبه القارة الهندية وإندونيسيا مصطلح، مثل: مشير الرحمن، ومجيب الرحمن، وضياء الرحمن، وتور الرحمن، وهليل الرحمن (٢٣).  
ب - كما ورد ضمن أسماء الإناء تحت اسم أمه الرحمن. وقد تكرر الاسم في هيئة مجموع أسماء العرب ثلاثين مرة.

وهذا من أسباب شيوخ هذه الأسماء ما يأتي

١ - إن إطلاق اسم الرحمن على الله إطلاقا لمسلمي، وقد ورد في شعر مصري، القيس، والأخير (٢٤).

(٢١) من فروع النظر اشتراك المسلمين والمسيحيين في كثير من الأسماء التي تنطلق على ثلاث الآلهة مثل الأول والآخر والآخر والآخر والآخر والآخر والآخر والآخر... (انظر: الله في المسيحية كمرس من قبل في لبنان مقالة) ومع ذلك لا يجد هذه التسميات تامة عند المسلمين.

(٢٢) انظر ص ٢٦  
(٢٣) جبال ص ٥٠  
(٢٤) انظر ص ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢



المجدول والم (١)

المراتب العشر الأولى في كل مرجع

١	الاسم	مختلطة النواطين	مسيحية الناطقين	مجموع أسماء العرب	الأعلام
٢	الاسم	الاسم	الاسم	الاسم	الاسم
١	عبد العزيز	عبد الله	عبد الله	عبد الله	عبد الله
٢	عبد الرحمن	عبد الرحمن	عبد الرحمن	عبد الرحمن	عبد الرحمن
٣	عبد الله	عبد الله	عبد الله	عبد الله	عبد الله
٤	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر
٥	عبد الحميد	عبد الحميد	عبد الحميد	عبد الحميد	عبد الحميد
٦	عبد الله	عبد الله	عبد الله	عبد الله	عبد الله
٧	عبد السلام	عبد السلام	عبد السلام	عبد السلام	عبد السلام
٨	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر
٩	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر
١٠	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر	عبد القادر

الجدول رقم (٢)

عدد النقاط التي حصلت عليها

الأسماء التي احتلت واحدا من المراتب الأربعة في المجموعات الخمس<sup>(1)</sup>

الاسم	الأمسية	عدد نخل	مطعم	مطعم	الأمسية	عدد
عبد الرحمن			٢	٣	٥	٥
عبد الحفيظ	١	٨	٧	٩	٣٧	٤٧
عبد الرحمن	٩	٩	٩	٨	٩	٤٤
عبد الرحمن			١		١	١
عبد الرحمن	٨	٢			٦	٦
عبد الرحمن					٥	٥
عبد الرحمن	٧				٧	٧
عبد الرحمن	٣		٧	٧	١٦	٢
عبد الرحمن	٤	١	١	١	١٥	١٥
عبد الرحمن		١			٨	٨
عبد الرحمن	٢	٧	٦	٤	٣٤	٣
عبد الرحمن	٢		١	٢	٧	٧
عبد الرحمن	١		٤	١	٩	٩
عبد الرحمن			٨	٤	١٥	١٥
عبد الرحمن	٦				٦	٦
عبد الرحمن	٥				٤	٤
عبد الرحمن	٤				٤	٤
عبد الرحمن	٣				١	١
عبد الرحمن	١				١	١

(١٩) انضم إلى وفدنا في ٦٠ غلاف بلاستيكية ٩ ومكينة حتى أعطيت القرية العاشرة القليلة والنفذ ثم جمعت النقاط في



الجدول رقم (٣)

ترتيب الأسماء العشرة الأوائل حسب عدد التغطيات التي حصل عليها كل اسم

الترتبة	الاسم	عدد تغطيات
١	عبدالله	٢٢
٢	عبدالحسين	٢٤
٣	عبدالمجيد	١٨
٤	عبدالسلام	٢٤
٥	عبدالقادر	٩
٦	عبدحميد	١٥
٧	عبدالكريم	١٢
٨	عبدالله	١١
٩	عبدالله	١١
١٠	عبدالمجيد	٩
١١	عبدالقادر	٧

الجدول رقم (٤)

تكرار الأسماء العشرة الأولى في مجموع أسماء العرب

رقم	الاسم	عدد مراته كالأول	عدد مراته كالثاني	عدد مراته كالثالث
١	عبدالله	٢٤٤٢٩	٣٨٤٥٧	١١١١١
٢	عبدالحسين	٩٣٩٤	١١٤٧٩	٧٧٧
٣	عبدالمجيد	٦٩٤٦	١١٢٢	١١١١١١١١
٤	عبدالسلام	٢٣٩٤	٩١٣٣	١٤٩
٥	عبدالكريم	١٢٣٣	٣٩١٧	٨٢١٨
٦	عبدالقادر	٣١١١	٤٣١١	٧١١١
٧	عبدحميد	٣١	٣١١١	٧١١١
٨	عبدالله	١٩٤٢	١٤١١	١١٣٣
٩	عبدالله	٢١١١	٣٤٩٩	٣١١١
١٠	عبدالمجيد	٢١١١	٣١٩٤	٧١١١

## صورة الإله في اليهودية والمسيحية

تتكون صورة الإله في اليهودية والمسيحية من جملة الأسماء والصفات التي أطلقت عليه في كل منها. وقد رأينا استكمالاً للفائدة أن نقدم هذه الدراسة للجزء دون أن يكون مدخلًا لتعمق أو الاستنباط، حتى يمكننا أن نقد مقارنة بين الأديان الثلاثة السماوية: اليهودية والمسيحية والإسلام.

### ولا في اليهودية

ليس من السهل تقديم صورة موحدة للإله في الديانة اليهودية لجملة أسباب منها:

١ - أن هناك اختلافات جوهرية حول المفاهيم الإسرائيلية بما يشمل صورة الإله نفسه، ونظهر هذه الاختلافات حتى في الكتاب المقدس، لأن على مختلف العائلات، ولم يتم تجميع لإزالة هذه التناقضات منه، كما أنه ليس كتاباً متجانساً في اللاهوت<sup>(١)</sup>.

٢ - أنه إلى جانب سجاد في العهد القديم فقد تمكنت صور مختلفة للإله على مر العصور، وبخاصة في عصر الحاخامات (الربوبية) وبعد من القرن الأول ق م إلى القرن السادس، وفي العصر البلطقي أو اللاهوتي على يد بعض مفكرى العصر الوسيط<sup>(٢)</sup>.

٣ - أن كل فترة من فترات التاريخ اليهودي قد تركت ملامحها الخاصة في التراث اليهودي واحتفظت بسلطانها على الجيل التالي، وبهذا أصبح التراث اليهودي في أي زمن هو مجموع آثاره الآباء والأجداد في الأجيال السابقة مما جعل من لونه بلاتية<sup>(٣)</sup>.

### وتقسم نظرية المعاداة إلى ثلاثية اليهودية إلى التصور الأساسية الثلاثة

١ - يهودية الكتاب المقدس ١-٢ ق م

٢ - اليهودية الهيلينية ٢ ق م - ٤ ق م

٣ - اليهودية الحديثة the Encyclopedia of Religion (١٩٦٦)

١٦ - هاشم ١٦

١٦ - من الصفات الحسية التي ذكرها اليهود لإلههم صفات تنبع من معنى اللاهوتية كوصفه بـ "عظيم القوس من هداية قاضي، ووصفه بالقسوة والقدس والتعجب لأنه ليس إله كل الناس وإنما إله بني إسرائيل، وهو مع ذلك، يقيم بني إسرائيل ويترجمهم في جميع خلقه إيماناً في لونه.

ومن التصوير الحسي للإله نجده في صورة نبيه عيسى روجه ظهر ورفعهن وقربل وكف وحلمه وتعليقه في شكل رجل صليبي ذي شعر أبيض، ووصفه بعذات يجوز على البشر من التسليم والعمى والعجز والضعف والقسوة والقدس. (تطور اليهودية لأحد شليخ ١٩٦٦، ١٩٦٦)

٤ - يهودية العصر الحديث من ١٨٨٠ ق م حتى الآن (١٦)

ولكن لصلاح الفسيرة لعقيدة الإسرائيليين قد برزت على يد موسى عليه السلام (القرن ١٣ ق م)، وقد قام بجهود غير حالية لوضع القواعد والقوانين الدينية والتشريعية<sup>(١٧)</sup>.

٤ - أن للذهب اليهودي قد تشكل عدة مرات عبر التاريخ وبعد عصر موسى فقد أعيد تشكيله بعد السبي البابلي (٦ - ٥ ق م)، وبعد سقوط الأول للقدس (٥٨٦ ق م) أعيد الترميم والإسرائيليين القديسة طريقها لاحتفاء يهودي ديني جديد أريهودية صاغها عزرا ومدرسة القرن الخامس ق م

٥ - أن اليهودية قد استمدت بعض أصولها من ديانات أخرى، حتى إن بعض الباحثين قد أعطى الاستعمار الفارسي دوراً كبيراً في صياغة اليهودية<sup>(١٨)</sup>، ومنهم من أثير تأثيراً يونانياً على الديانة اليهودية خلال الفترة الهلنستية نتيجة غزو الإسكندر الأكبر للفسطين عام ٣٣٢ ق م<sup>(١٩)</sup>.

### وقبل نشر الأسماء التي أطلقت على الإله في اليهودية الأولى

١ - El: وهو أقدم مصطلح سمي أطلق على الإله، وله مناجيل اشتغالي في كل من الأكادية، والسامرية، والعبرية (كجزء من بعض الأعلام مثل جبرئيل، وميكائيل، ومسي الفظ، سألته القوس أو الإله الأعلى).

٢ - وورد الاسم في الكتاب المقدس كاسم للإله في تركيب مثل إله إسرائيل، وكاسم عام مرادف لكلمة Elohim (تطريفاً فيما بعد)، كما ورد مسبوقة بـ "إله" المشرق El ilah الذي يعني "إله".

٣ - واستخدم لفظ كجزء من اسم مركب، سواء جاء سابقة مثل 'Eloah' أو 'Elohim' أو بعدها، كما هو الحال في: 'Elohim' (إسرائيل)، 'Elohim' (إسرائيل)، 'Elohim' (إسرائيل)، 'Elohim' (إسرائيل).

٤ - 'Elohim'، وتعني: إله عالياً (إسرائيل) أو 'إلهي' على الرغم من عدم سبقها بأداة التعريف لاعتبارها علماً أو اسماً للإله.

١٦-٢٢ (١٦)

١٦ - ظهر تحول آخر في صورة الإله مع اليهود بعد السبي البابلي حيث حلت أنثى (القرن ٣ ق م) بدورها بجدة هورت لبها ملامح شخصية لطفة: أبت الإله وحكمت، أبت صفات السوء والأرض، إلا أن أولاً ولها الآخر ولا إله غيري - كل شيء كما فعلهم به - كما لم يصنع كل شيء - تظهر اليهودية لأحد شليخ من ١٦٦٠، ١٦٦٠

١٦٦٠ مقرر لتاريخه في بلطية ١٠٣/٢٢

١٦٦٠ (١٦٦٠)

## هناك جملة ملاحظات على أسماء الإله في اليهودية:

- 1- أنه قد ورد في بعض النصوص القديمة استخدام كلمة Heaven لتدل محل سكن الإله، واستخدمه المسيحيون فيما بعد وترفعه الاستخدام في بعض الأناجيل (لجبل متى على جبل الزيتون). ومايزال يستخدم في التعبيرات الإنجليزية.
- 2- أنه قد وجد حفر منذ حوالي القرن الثاني ق م - على استخدام أسماء قد الواردة في الكتاب المقدس وجاء الحفر ليحمل النطق والكتابة، فيما عدا بعض التسميات الدينية حيث يستخدمها القديس في بعض الأدعية في يوم أيام المسيح وفي القبور. وقد جاء لحرم النطق بحرفة المروج في القديس، ويحرم الكتابة مخافة وقوع الورقة على الأرض أو إحاسها، وله نتج عن هذا الحظر شوه توهمات من معظم الأسماء المعروفة، فظهرت الصيغة 'elohim' بدلا من 'elohim' أو 'elohim' بدلاً من 'elohim'. ووردت في الترجمة السبعينية كلمة Kyrios التي تعني الربانية كصيغة بدلا من يهوه.
- 3- هناك أسماء أخرى أضافها أصحاب اليهود في وقت متأخر مثل: ذات المقدسة - صاحب المجد - هو - اليهين على العالم - الكائن (ويعني لوجهه في كل مكان. وهذا يذكرنا بالثالوث فيهم Heaven فلهذا على الإله مع أنه لم يكن مقدس في السماء أو الجنة) - صاحب الرحمة - الكائن (وهو اسم يستخدم كثيرا في دعاء ما بعد الطعام). ووجد في التلمود الصيغة الأرامية Rahmana واسم Shalom بمعنى السلام وغيرها.
- 4- فمع معظم الباحثين إلى أن اليهودية دين توحيد، وإن ذهب بعض إلى أنها دينة ثنوية تخدم الأوثان. لأن دين اليهود ليس إلهما لكل البشر.
- 5- وهناك خلاف بين الباحثين حول فترة التي بدأ فيها اليهود يتجهون بعبادتهم إلى إله واحد، وقرع الأوثان أن ذلك قد بدأ من عصر موسى عليه السلام.
- 6- توجد نصوص كثيرة في التلمود، وفي تفسيرات اليهود للتوراة تطلق على الإله ألقابا كثيرة مثل: قلب الإله من إسماعيل لأن يارك - الإله يصلي لك - مثل - يجلس الإله على عرش الحكيم، أو عرش الرحمة - وتل اليهود إلى ما بعد أيام موسى يتسبون إلى الإله أعمال الإنسان وحرركات مثل أنه كان يعيش في الجنة، ويصارع، ويكلم، ويشرب، وينعم وبهنة أشتت اليهود وعدم المبدأ (صام - م) ووجد في أماكن متفرقة من الكتاب المقدس فكرة أن الإله يتكلم الإنسان للمعاني والأسى.

- 7- غلب في أوصافه على إسرائيل الإله أنه غيور، شديد البطش مستعظم للالهة، سريع

- 8- ورد في سفر التكوين قسم el, (Eloam) ويترجم إلى الأدي، أو الفتام el-shodai ويعني: القهار، أو الجبار من المعنى الحرفي للفتة وهو رب يتقبل أو رب السموات.
- 9- elohim وجمعها elohim (لاحظ صلتها بكلمة بلاد الأرامية، وإله الحرية)، وعلاها ما استعلا للإشارة إلى إله إسرائيل وأطلقا (يصيقتن القرد والجمع)، على الإله (القرد)، وجاءت صيغة الجمع أكثر مع صيغة بدلة تصريف، هذا تارة لموضعها بلنطق على 'elohim' (hanyyim) تارة أخرى. وورد الاسم كذلك مع صفات تيد القوة والقدرة مثل new elohim (القيد العظيم).
- 10- elohim، وتستخدم بدلا من الشلف بلنطق «يهوه» الذي يتجنبه اليهود تطلق حروفه ويبدأها الجيد ويشير في الكتاب المقدس إلى أي شخص مسئول مثل الحاكم، سيد الجيد والزوج، أما الإله فهو رب السمايين.
- 11- elohim أو elohim (وهو الاسم الشائع للإله في الكتاب المقدس حيث ورد نحو 2600 مرة كما ورد في مثنى عبرية ترجع إلى القرن التاسع قبل الميلاد وفي تشرن عبرية قديمة أخرى). وإن كانت بعض المصادر الإسرائيلية فيضنه yehoweh.
- 12- وأصدر هذا الاسم اختصارا لاسم طويل بمعنى خالق الموجودات أو السيد الإله (1) كما أنه ورد مفرقا باسم آخر هو elohim في شكل elohim yehoweh ويعني هذا الاسم مكترة - مثل رقم 6 للإشارة إلى إله إسرائيل. ويقال إنه قد بدأ في الظهور منذ عصر موسى عليه السلام.
- 13- كما يقال إنه كان موجودا في العبرية قبل موسى لأن اليهود في عصر موسى قدسوا هذا الاسم، لم أعطوه فيما بعد معاني تنفق مع تصوراتهم للدينية.
- 14- وإلى جانب الأسماء المقدسة السابقة فقد أعطى إله إسرائيل ألقابا أو أسماء أخرى وصفة لطينته مثل: خالق السموات والأرض - خالق إسرائيل - دمه إسرائيل - ملك إسرائيل - ذات المقدسة - الملك الأدي - رب الحق - الخ - ذو الجلال - ملك الأوثان - المهين - خالق لكل - ملك المورك - رب المهد والميثاق - القسح - المصلح - الشافي - رب الجبال - سيد الصلح - الجيد.
- 15- منهم من ذهب إلى أنه قداء القديم الغائب (بلو) لأن موسى لم يبن إسرائيل أن يتبعوا الإله حتى أنه أسد شلي في 159)

القبض، ينتظم من شبه كما ينتظم من أعداد شبيهة ولكن موسى وصفه بالرحمة، ووصفه  
فريق من أتباعهم بالحب والمطف، وأنه يحب عبده ويطلب منهم أن يحبه (٢١).

## أخيراً في المسيحية

ورث موسى عليه السلام حبيلة اليهود من خلال العهد القديم حتى نرى على أن الإله خالق  
المعلم، وهو إله أروحد اختار شعب إسرائيل ليكون شعبه، وأعطاه شريعته (٢٢).

وإذا كان اليهود قد وجدوا عندهم ما يكتفونهم من شرائع الأنبياء وشرائع الرومان فقد قام  
المسيح بطريقه بمحبته، الرحمة، والإحسان، وكثيراً ما نسموه. وإذا كان اليهود كذلك قد آمنوا  
بأنه المخلص فقد نسموه وصاية الله ولم يصدقوا أن يسوع كما أرادوا أن يظهرهم فخلصهم أن الله  
محبهم، وأن أقرب الناس إلى الله من أحب الله وأحب خلق الله (٢٣).

وقد تبعت صفات الرحمة والحب من صفات الكمال حتى تصف بها الذات الإلهية، يقول يوحنا  
الرسول عن اتصاله بالله بالحب: «الله محبة» أي أنه ليس محبة فقط بل به هو المحبة بمعنى أن حبه  
لا ينضب ولا يلهي، وأن محبته لأحد لها (٢٤).

## وهذا كله مجموعة أخرى من الصفات التي في الكتاب المقدس، وأقر بها المسيحية منها:

١ - وجوب اللجوء، وكونه تعالى لغيره أرباباً لا يحتاج في وجوده إلى موجود، وقد ثابت في  
الأبد لا يزهد ولا ينقص ولا يطرأ عليه تغيير. وقد وصله الكتاب المقدس الله بآله الأول  
والآخر (٢٥).

٢ - القدوس، وفي الكتاب المقدس (تكوين ١٨ - ٣) الله المتألم على كل شيء (٢٦).

٣ - الإزادة، ولذا قال الوحي: «كل ما شاء الرب صنع» (إرميا ٣٥ - ٦).

وقال أيضاً: «الذي يعمل كل شيء حسب رايه ومشيته»

٤ - المعلم بكل شيء.

٥، ٦، ٧ - العبر والسبح والكرام، وقد تمت على تلك آيات كثيرة يصعب حصرها.

٨ - الذات وعدم التغير «لأنني أنا الرب لا أغير».

٢٧) انظر في كل ما سبق: Encyclopedia Judaea، The Encyclopedia of Religion and God، ص ١ - ٧،

١٣ - ١٠، وقد نقلت من ١٠٩ - ١٦٦، واليهودية لأحد على ص ٦٥٦ وما بعدها.

The Encyclopedia of Religion، ص ٨.

(٢٣) الله للمطالع ص ١٢٨، ١٤٩، والله في المسيحية ص ٣٤.

(٢٤) الله في المسيحية ص ٢٨.

(٢٥) السابق ص ٦٦.

السابق والمقدمة

٩ - الخليفة، ولذا جاء في الكتاب المقدس: «فمن هو الرب»، وقال يوحنا بولس: «يسجلون للحي  
إلى قبة الأبد».

١٠ - الروحانية، وفي الكتاب المقدس: «أنا الأول والآخر، ولا إله غيري»، «أنا أنا هو وليس إله  
غيري»، «أنا أنا الرب ولا إله غيري» (١).

ويرى أن خلق أن صفة الروحانية تتعارض مع فكرة التثليث المعروفة في المسيحية والتي للمثل  
في العبادة للشهيرة «بسم الأب والابن والروح القدس». فليس المقصود بهذه الألقاب التثليث  
ثلاثة كائنات، ولكن كائن واحد هو تلك الأب والابن والروح القدس، أو بتعبير آخر هو الله  
(يون سوه ٢٩).

ويجذب التمسك على فكرة المسيحية عن الله قائلا: فكرة الله في الأساطير لا تشبهها فكرة  
آخري في ديانات ذلك العصر الكناية وغير الكناية... وروح المسيحية عن إدراك فكرة الله روح  
متشعبة تنبع من جوهر واحد لا يشبه إدراك فكرة الله في عبادة من الديانات الأخرى، فالإلهي  
بالله على تلك الصفة فتح جديد رسالة السيد المسيح لم يصبه إليها في اجتماع متوكلوه وصول  
من الكنائس ولا من الكنائس، ولم تكن أجزاء متباعدة من هنا وهناك، ولكن كانت كلها  
متحدة من ربي واحد وطبيعة واحدة (٢٧).

كما وصف المسيحية بأنها أول ديانة كانت العبادة على «الصور الإنسانية» وبشرية الناس  
برحمة المسيح (٢٨).

## ثالثاً: نظرة مقارنة

نستطيع الآن - ونظرة سريعة - أن نلخص بعضاً من الملاحظات حول صورة الإله في الديانات  
السمائية الثلاث: اليهودية والمسيحية والإسلام:

١ - أن كلا من هديتي اليهودية والمسيحية والمسيحية الخالصة والإسلام ينظر إلى الإله نظرة مقدسة،  
وترفعه فوق مستوى البشر وتضعه بصفاته تدينه فيها مثل: الحي، والأعلى، وخالق السموات  
والأرض، ورب السموات، وهيد أو القوي، والواحد، والملك، والمجيد، والرحمن، والمهيمن.  
والسلام، والبر، والأول، والآخر، وغافر الذنوب، والعليم، والسبح، والجبر، والقادر

(٢٩) الله في المسيحية ص ٢٦ - ٢٨.

(٢٧) السابق ص ١٥٣، ص ١٥٨ - ١٥٨. وكلمة الأب تنطبق بالذات والذات بها المعاني لمن الأيدي من هذا وجهة  
تكونت من روحانية الله وخصائصه الروحية. ويوم الألقاب الثلاثة هو للعب، وهي دليل على الفرق بينهم  
بحارة الفري: «عن الله وذلك» (١٨٨ - ١٩١)، ونظر ص ٢٠٢ وما بعدها.

(٢٨) الله ص ٢١٩ - ٢٨٥.

١٩٥٩ - ١٩٥٩

٢ - أنه لا توجد ديانة قبل الإسلام درست صورة كاملة للإله من خلال أسماء وصفاته وأفعاله التي بلغت الثلاث. ومع ذلك لم تحط علما بكل اسم أو وصف له وقد نبه القدماء على صعوبة المحصر. وتنافس الكثيرون في الوصول إلى أسماء وصفاته لم يصل إليها غيرهم وبالفعل بعضهم حتى وصل بهذه الأسماء إلى القاب أو أكثر.

أما في العصور الحديثة فقد أثبت المستشرق Redhouse<sup>(١١)</sup> في بحثه عن أسماء الله الحسنى - أثبت لله ٥٥٢ اسماً<sup>١٢</sup> أو أمثلةا للمفرد منها<sup>(١٣)</sup> أو الذي يتصف بذكره بنوع من التكلف أو التصنع أو التوهيم<sup>(١٤)</sup> لا ينقص الرقم عن الأربعمئة. وثبت الشيخ أحمد القسطنطيني كتابته لله الأسماء الحسنى - فزاد على الأسماء التسعة والتسعين نحواً من مائة اسم<sup>(١٥)</sup>.

٣ - أنه لا يوجد أصحاب ديانة سابقة خلصوا من الغفلة على أسماء الله وصفاته مثلاً فعل المسلمون الذين ربطوا بين هذه الأسماء والمواقف أو المناسبات الاجتماعية والدينية فتمسكوا ومن ذلك:

- الله أعلم<sup>(١٦)</sup> الذي تذكر في كلام المسلمين وكتابتهم للإشارة إلى عدم اليقين. وقد راد الله تعالى بهذا الترخ من العلم.

- الله أكبر<sup>(١٧)</sup> الذي تتردد في الأذان، والألحاح، والفتاح الصلاة ومع كل حركة من حركاته، وفي حده من التسمات الإسلامية مثل الإحرام، ودقاة الكعبة، ودقاة كمال، كما أنها لفظ عبارات تفادى في أدب الوليد المسلم. كما تتردد في حروب المسلمين، ولها وضع خاص في تقويم الإسلام.

- الحق، الذي تروى في سبع كثيرة لنفس مثل حق الله.

- الحق، التي ترتبط بالوقت في مثل سبحانه إلى الذي لا يموت<sup>(١٨)</sup>، وبما يكلمهم.

### On The Most Comely Names<sup>(١٩)</sup>

(٢٠) مع أنه ذكر أنه انصرف على الأسماء التي جاءت في الشرف سواد بالمعظم أو عن طريق الاستنتاج (نظر ص ١٢ من المقدمة).

(٢١) مثل (أحمد) مع الله أحمد. ومثل كلمة ترسب التي ذكرها في تركيات متوجه حتى شئت ٤٩ أسماء، ومثل (البارئ) والبارئ (البارئ) للحدود والبارئ للصور، ومثل اسم (إله) في كسوفاته واستخدامات مختلفة (الآلة) - إلهات - إلهنا - إلهكم - إله الناس - إله موسى - إله - إلهي.

(٢٢) مثل (الوكيل) وأعمالا كحرف (الوكيل) والفرع وهي تصحيف (الوكيل) والفرع وهي مصدقة غير مبررة.

(٢٣) نظير (الوكيل) الذي من فككت.

### On The Most Comely Names<sup>(٢٤)</sup>

(٢٥) طينون ص ١٤

(٢٦) حين حروف جازلة

- الباقي، الذي تذكر كذلك في مواقف الموت والنجاة والفرار، عاقبة ما يبدأ المسلم البصر الطين بالعبادة قبله، وكثيراً ما تتردد عباراته - لا باقى إلا بالله - الدوام والبقاء لله.

- اتسنى، التي تروى في عبارات مثل ما غنى إلا الله، الله الناس عن وعن صفاته.

الحسن<sup>(٢٧)</sup>

- القوي، التي تتردد في عبارات مثل ياترى - ياترى على كل قوى<sup>(٢٨)</sup>.

- العزيز - وترد في القسم كثيراً مثل: والله العزيز - وسياً رينا العزيز - ورب العزة - وعز وجلال<sup>(٢٩)</sup>.

- الكبير، التي تتردد في عبارات مثل - الله كبير - رينا كبير، في وجه الطاليم.

- العليم، التي يردونها المتأني للحمود بأنهم وحد العالم، ولذلك عند الوفاة الدوام.

الله<sup>(٣٠)</sup>

١ - أن التيمات السماوية السابقة على الإسلام لم تخل من المرور بفترة ولية أو ضيقة الوافج الروحية وتعدد الألفه.

قد بدأت الطبيعة - الإسرافية بتصور الإله في صورة إنسان يأكل ويشرب ويذهب ويسير ويغار من مثالبه<sup>(٣١)</sup> ثم تطورت حتى وصلت إلى عبادة الإله للوحد للفرع عن النقصا وطالب البشر، (البارئ) المذهب الرحيم الذي يحب الرضاء والمعلمين عالم والمعدل (والاحسان<sup>(٣٢)</sup>) واختلقت لتسبحون حول حقيقة المبدأ لتسبح وأند حرمه دون ماكل الطبيعة وأند الله المسبح. وتلك سطحيتين التين الإنسانية والإلهية، ومن أدلة تسمية مريم وهنر قبلها (البارئ) ومن نفس ليرة السيد لتسبح بأنه ليز الله. ولكنها بقوة محاربة بعض القرون (البارئ) أو باله على الحقيقة<sup>(٣٣)</sup>.

(٣٤) (البارئ) الذي عرض فيه عقول بتأنيهم بد التسامح

(٣٥) الأولى حين يحاور الإنسان حول شئ قليل، والثانية لتعبر عن تسخنة على حدوث إنسانا

(٣٦) ومثاله تذكر جملوا كان يردن الصغرى من الحروب الثلاثة الثانية وهو - باعز باعز كذا ثلاث الألفين

(٣٧) لرجوع في معظم هذه الأمثلة إلى بحث: *The Muslim Conception of God and Human Welfare*

معدنات متفرقة

(٣٨) الله ص ١٢٢

(٣٩) مع فترات رتيبة تتخلل تاريخها كسما خللت من بني إسرائيل حين أولوا إلى الوثنية بعد عصر إبراهيم

السلام - الله ص ١٦٦ - وبين جملوا القيد أثناء سفر موسى عليه السلام

(٤٠) قته من ٩٥٥ و ٩٧٦، ونظر الله في التسبيح الذي ورد فيه ثلاث قوس من ثلاث إله الله. وفي الآية ١٤

التي يتر على ترسبه إلى صغر القدوس. وفي الفرج القدس أيضاً لله ص ١٧٠٢ - وأما أيضاً وأند الله

الله - إله الله - تحت ترقل في بعض في صغر القوس الثلاثة التسبيح بأنها عبادات مدسدة (ص ١٧١)



## مراجع البحث

### أولاً: المراجع العربية:

- ١- الزكائن في علوم القرآن للسيوطي - مكتبة الهلال - لبنان.
- ٢- الأساليب القدسية - يحيى بن شرف القزويني - تحقيق مصطفى حنتور - مكتبة القرآن - القاهرة ١٩٨٥.
- ٣- أدب الكتاب لابن قتيبة - تحقيق محمد الديلمي - ط ١٩٨٦.
- ٤- الأسماء الحسنى - حسن عز الدين البندلي - دار الفقه العربي - القاهرة ١٩٩٣.
- ٥- أسماء الله الحسنى - حسين محمد مخلوف - دار المأثور - ١٩٩٤.
- ٦- أسماء الناس - عباس كاشم - ١٩٨٤.
- ٧- الأعلام للزركلي.
- ٨- الأعلام العربية - إبراهيم سامرائي - بغداد ١٩٦٤.
- ٩- الله - عباس محمود حمادة - دار المأثور ١٩٤٧.
- ١٠- الله في الحقيقة - محمد سامح - مكتبة الإحياء ١٩٩٣.
- ١١- البحر المحيط لأبي حيان.
- ١٢- دار الفان في علوم القرآن للزركلي - تحقيق محمد أبو الفضل خيرت - دار التراث بالقاهرة ١٩٥٧.
- ١٣- بلاغة علم الكتب - توفيق القابل - مكتبة الأناضول ١٩٩١.
- ١٤- البيان في روائع القرآن - فلاح حسنة - عالم الكتب بالقاهرة ١٩٩٣.
- ١٥- البيهقي وعرفه من الإلهيات - أحمد عطية الدادوي - مكتبة الشريعة ١٩٨٢.
- ١٦- تاريخ العرب من الزيداني.
- ١٧- التزيين الفنون العربية - فؤاد سزاكين.
- ١٨- التفسيرات لبعض بن سلام - تحقيق محمد شمس - تونس ١٩٧٩.
- ١٩- التفسير القرآني في القرآن - بكر شيخ أمين - دار الشروق ١٩٨٠.
- ٢٠- اعتماد الطولي للتفسير الضميمة في القرآن الكريم - جمال عبد الناصر عبد العظيم - ماجستير بدار العلوم ١٩٩٥.
- ٢١- تفسير أسماء الله الحسنى للزبيدي - تحقيق أحمد يوسف الكفافي - دار الفنون للطباعة ١٩٧٩.
- ٢٢- جامع الأحاديث للسيوطي.
- ٢٣- الفيلسوف الحكيم القرآن للقرطبي - دار إحياء التراث العربي ١٩٨٥.
- ٢٤- حاشية الصبان على الأصولي.
- ٢٥- دوائر المأثور الإسلامية (الفرد العربية).
- ٢٦- دراسات لأسلوب القرآن الكريم - محمد عبد الحفيظ حبيب - القاهرة ١٩٨٠.
- ٢٧- دليل الشيقون للقرآن الكريم - ١٩٩٣.
- ٢٨- ديوان الأدب للقرطبي - تحقيق أحمد مختار حمير - ط الأولى.
- ٢٩- الزاهر لابن الأثيري - تحقيق جليل الخليلي - لبنان ١٩٧٩.
- ٣٠- من ابن ماجه - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - مكتبة العلمية - لبنان.
- ٣١- شفا الأرف في فن الصرف - أحمد السملوكي - القاهرة ١٩٩١.
- ٣٢- شرح أسماء الله الحسنى للزرق - تحقيق طه عبد الرحمن - بيروت ١٩٨٤.
- ٣٣- شرح السنة للبخاري - تحقيق شعيب الأرياء وط زهير الشاويش - دار المأثور العربية ط ١٩٨٦.
- ٣٤- شرح شافية ابن الجوزي - تحقيق محمد نور الحسن وأخرون - لبنان ١٩٨٦.
- ٣٥- تصفية للتصحيح - صبري أحمد عبد القادر - رسالة ماجستير بدار العلوم ١٩٩٦.
- ٣٦- القاموس في القرآن - محمد الحسني - بيروت ١٩٨٦.
- ٣٧- فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني - دار التراث - بيروت.
- ٣٨- القروق للقرطبي لأبي حنيفة النعمان - تحقيق حسام الدين الكسبي - دار الفان.
- ٣٩- القروق للقرطبي وقروا في تفسير القرآن الكريم - محمد عبد الرحمن الشايع - الرياض ١٩٩٢.
- ٤٠- فهرس لكتاب التفسير - جورج بوست - بيروت ١٩٦٦.
- ٤١- القاموس المحيط للفيروز آبادي.
- ٤٢- فضيلة كرمية في التوسعة البيضاوية - فضل حسن عباس - عمان ١٩٨٨.
- ٤٣- كتاب الأسماء والصفات للبيهقي - دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٤٤- كتاب الزينة للزرق - تحقيق حسن بن يحيى الله المصمدي - القاهرة ١٩٥٨.
- ٤٥- اكتشاف القرآن لمحمدي.
- ٤٦- لسان العرب لابن منظور.
- ٤٧- لغة القرآن - أحمد مختار حمير - الكويت ١٩٩٣.
- ٤٨- للمعالي لابن حزم - فكتبة القسطنطينية.
- ٤٩- محيط المحيط للبيضاوي.
- ٥٠- مناقب المؤلفين والأعلام العرب - ناصر المودودي - دمجين العربي - القاهرة ١٩٨٠.
- ٥١- المفسرون للمعالم السبأوي.
- ٥٢- نقد لابن حنبل - تحقيق أحمد محمد شاكر - دار المعارف ١٩٥٥.
- ٥٣- معاني آية القائلين - فاضل الدماغي - مجلة الجامعة المستنصرية ٧٤/ ١٩٧٥.
- ٥٤- معاني الآية في العربية - فاضل السامرائي - طبعة الطبعة الأولى ١٩٨١.
- ٥٥- معجم أسماء العرب - جامعة السلطان قابوس - مكتبة لبنان.
- ٥٦- معجم المؤلفين للتكملة العرب للمصنفين - ط الأولى ١٩٩٥.
- ٥٧- معجم علمية الاجتماعية في توفيق شعراء المملكات - ندى شامخ - مكتبة لبنان ١٩٩١.
- ٥٨- المعجم المفسر لألفاظ القرآن الكريم - محمد فؤاد عبد الباقي.
- ٥٩- معقرة الأيمان (التيهات) - أحمد تلي - طبعة القسرية - ط ١٩٩٧.
- ٦٠- لمفسد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى للزرق - تحقيق محمد عثمان الحنت - القاهرة ١٩٩٥.
- ٦١- من كتاب القرآن - إبراهيم سامرائي - ط الأولى ١٩٨٤.
- ٦٢- من بلاغة القرآن - أحمد أحمد مدني - طبعة مصر ١٩٥٠.

٦٣ - الموسوعة القومية للشخصيات المصرية البارزة - الهيئة العامة للاستعلامات - ط ١ ١٩٩٤

٦٤ - الموسوعة العربية الكبيرة - دار نهضة لبنان ١٩٨١

٦٥ - موسوعة الأسماء الحسنى - محمد الشريف - لبنان - ط ١ ١٩٨٧

٦٦ - أوزار الأسماء غير شرح الأسماء الله الحسنى - سليمان منصور - دار الصافي بالقاهرة ١٩٩٠

٦٧ - مجمع الفروع للسيوطي - تحقيق عبدالهادي سالم - دار البحوث العلمية - الكويت

### ملحق، المراجع الإلكترونية:

- 1 - Encyclopaedia Britannica, U.S.A, 1985.
- 2 - Encyclopaedia Judaica, Jerusalem, 1971.
- 3 - The Encyclopedia of Religion, ed. by M. Eliade, New York - London.
- 4 - The Muslim Conception of God and Human Welfare, by M. Praetorius, Leiden 1983.
- 5 - On The Most Comely Names, by J.W. Redhouse, Journal of The Royal Asiatic Society, Vol. 1 1880/81.
- 6 - AL - ~~Wahid~~ al - Rahim, by George Grigore, in Revue Roumaine de Linguistique, Sep. - Oct. 1993, No. 3.

رقم الإيداع : ١٦٥٢٤ / ٢٠٠٠

التقديم الدولي : I.S.B.N 977-01-7013-5